

رَفْعُ
عبد الرحمن النخعي
أسكنه الله الفردوس

سید شمس

الْأَرْبَعِينَ النُّوُورِ

إمام يحيى بن أسرف بن حسن بن حسين الثوري

أَجْزَلُ لِلَّهِ الْمُتَوَبَّةُ وَالْمَغْفِرَةُ

الشجر

المعالي الشيخ

صالح بن عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم آل الشيخ

غفر الله له ولوالديه ولأهل بيته

تَحْقِيقُ وَعْنَايَةِ

عادل بن محمد شریعہ رفاہی

فَقَرَأَ اللَّهُ لَهُمُ الْوَالِدِيَّةَ وَالْأَهْلِيَّةَ وَلَمَّا عَنِ

دارالعبادة

النشر والتوزيع

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

شرح
١٩٢٢

الأربعين النووية

لإمام يحيى بن أسرف بن حسن بن حسين النوري
أجزل الله له المثوبة والمغفرة

الشرح

لعل الشيوخ

صالح بن عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم آل الشيخ
غفر الله له ولوالديه ولأهل بيته

تحقيق وعناية

عادل بن محمد مرسى مرفاعي
غفر الله له ولوالديه ولأهل بيته ولشايخه

دار العاصمة

للنشر والتوزيع

عادل محمد مرسي رفاعي ، ١٤٣١ هـ

ح

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية اثناء النشر

النووي، يحيى بن شرف

شرح الاربعين النووية. / يحيى بن شرف النووي؛ عادل محمد رفاعي.

- الرياض ، ١٤٣١ هـ

٦٠٨ ص ، ١٧ X ٢٤ سم

ردمك ١-٥١٤٤-٠٠-٦٠٣-٩٧٨

١- الحديث الصحيح أ- رفاعي، عادل محمد (محقق) ب- العنوان

١٤٣١/٤٠٨٥

ديوي ٢٣٧،٧

رقم الإيداع: ١٤٣١/٤٠٨٥

ردمك: ١-٥١٤٤-٠٠-٦٠٣-٩٧٨

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

وزارة التعليم

المملكة العربية السعودية

الرياض - ص ب : ٤٢٥٠٧ - الرمز البريدي : ١١٥٥١

المركز الرئيسي : شارع السويدي العام

هاتف : ٤٤٩٧٢٢٤ / فاكس : ٤٤٩٧٢٢٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الناشر

الحمد لله الذي امتنَّ على العباد؛ بأن جعل في كل زمان فترة من
الرسل بقايا من أهل العلم، يدعون من ضل إلى الهدى، ويصبرون
منهم على الأذى، يحيون بكتاب الله الموتى، ويبصرون بنور الله أهل
العمى، فكم من قتيل لإبليس قد أحيوه! وكم من ضال تائه قد هدوه!
بذلوا دماءهم وأموالهم دون هلكة العباد، فما أحسن أثرهم على الناس!
وأقبح أثر الناس عليهم! ينفون بكتاب الله تحريف الغالين، وانتحال
المبطلين، وتأويل الجاهلين، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً مزيداً، أمَّا بعدُ:

فدونك أخي القاري الكريم هذا الشرح العجيب للأربعين النووية

للإمام يحيى بن شرف بن حسن بن حسين النووي

أَجَزَلَ اللَّهُ لَهُ الْمُثُوبَةَ وَالْمَغْفِرَةَ

الشرح لمعالي الشيخ /

صالح بن عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم آل الشيخ

غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِأَهْلِ بَيْتِهِ

وكان ذلك في دروس ألقاها -حفظه الله- في جامع شيخ

الإسلام ابن تيمية بسلطنة بالرياض، ضمن دروس الدورة العلمية

المكتفة الرابعة، في العام السابع عشر وأربعمائة وألف من الهجرة النبوية المباركة.

ولعلو كعب شيخنا - وفقه الله - في أنواع العلوم وألوان الفنون جاء هذا الشرح مملوءاً بالفوائد العلمية، فهو بحق درر مضية، جمع فيه الشارح بين علوم متنوعة، فمن تبحر في العقيدة مملوء بدقائق التفسير إلى الفقه وأصوله، ومن الإطلاع على كتب السنة والمصطلح، إلى العناية اللغوية والبلاغية، واستنباطات متنوعة ظهرت فيها علمية الشيخ الفذة، فجاء الشرح موسوعة متكاملة للطائف العلوم والمعارف، التي لم يسبق أن اجتمعت في شرح سابق، ولا يستغرب هذا علي شيخنا - حفظه الله - فهو سليل بيت العلم والشرف، وصاحب علوم متنوعة، فمن قابل الشيخ - حفظه الله، وهذه شهادة الكثيرين من المشايخ وطلاب العلم - رأى رجلاً جمع العلوم بين عينيه، يأخذ منها ما يشاء، ويدع ما يشاء، بالإضافة للذكاء الشديد، وزكاء نفسه.

وقد استأذنت شيخنا بالعمل علي هذا الشرح المبارك؛ لتتفع به الأمة، فأذن لي - جزاه الله خيراً - . فأسأل الله ﷻ أن يحزل لشيخنا العلامة المفضل / صالح بن عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم آل الشيخ المثوبة والمغفرة، وأن يجعله إمام هدى ورشاد، وأن يعز به ويصلح، كما أسأله ﷻ أن يقيه شر الحاسدين، وأن يغفر له ولوالديه ولذريته ولأهل بيته، وأسأله ﷻ أن يرفع بهذه الشروحات ذكره، ويثقل بها موازين

أعماله، وأن يجمعه ووالديه وأهل بيته تحت لواء الحمد في جنات
النعيم، وفي زمرة السابقين مع النبي الأمين، وصحابته الغر الميامين،
وأن يجعل لي ومن شارك في هذا العمل المبارك من الخير نصيباً، وصلى
الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً مزيداً.
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

كتبه:

عادل بن محمد مرسي رفاعي

الرياض / ١٨ / ٣ / ١٤٣١ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الشارح

الحمد لله حق حمده، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له،
تعظيمًا لمجده، وأشهد أن محمدًا عبد الله ورسوله، صلى الله عليه وعلى
آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين.

أما بعد:

فأسأل الله الكريم بأسمائه الحسنى وصفاته العُلا، أن يجعل هذا
الشرح خالصًا لله ﷻ، وأن يجعلنا وجميع المسلمين ممن يتحرك لله،
ويعمل لله، ويطلب العلم لله ﷻ، «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ
أَمْرٍ مَّا نَوَى»^(١)، وما من شك أن «طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ
مُسْلِمٍ»^(٢)؛ كما ثبت ذلك عن المصطفى ﷺ.

(١) سيأتي تخريجه (ص ١٩).

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢٢٤)، وأبو يعلى في مسنده (٢٢٣/٥)، والبخاري في مسنده (١٧٢/١)،
والطبراني في الأوسط (٨/١)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٥٣/٢)، وأبو نعيم في الحلية
(٣٢٣/٨) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. قال السخاوي: «وهو مع طرقه الكثيرة قد ضعفه
أحمد، والبيهقي، وغيرهما، ولكن يُروى عن جماعة من الصحابة؛ كجابر، وابن عباس، وابن عمر،
وابن مسعود، وعلي، وأبي سعيد الخدري رضي الله عنه ومعناه صحيح، فقد أجمع العلماء على أن من
العلم ما هو فرض ومتعين على كل امرئ في خاصة نفسه، ومنه ما هو فرض على الكفاية، إذا قام
به قائم سقط فرضه على أهل ذلك الموضع» اهـ. انظر: مجمع الزوائد (١٩/١)، (١٢٠)، ومصباح

وطلب العلم له أصوله، وله رتبته، فمن فاته طلب العلم على رتبته وأصوله؛ فإنه يُحرم الوصول، وهذه مسألة ينبغي أن تَقَرَّ في قلوب طلبة العلم ومحبي العلم، ألا وهي: «أن يُطلب العلم شيئاً فشيئاً على مر الأيام والليالي»؛ كما قال ذلك ابن شهاب الزهري^(١)، الإمام المعروف؛ إذ قال: «من رام العلم جملة ذهب عنه جملة، وإنما يُطلب العلم على مر الأيام والليالي»^(٢)، وهذا كما تُدرّس الصغير أصول الكتابة، أو أصول نطق الكلمات؛ فإنه لا بد أن يأخذ شيئاً فشيئاً، ثم إذا استمرَّ على ذلك أحكم الكتابة والنطق، حتى يتمكن من ذلك، كذلك العلم يُبدأ بتحصيل صغاره قبل كبارها^(٣).

الزجاجة (٣٠ / ١)، والعجالة في الأحاديث المسلسلة (ص ١٠٧)، وكشف الخفاء (١ / ١٥٤).

(١) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري، أحد الأعلام من أئمة الإسلام، تابعي جليل، سمع غير واحد من التابعين وغيرهم، ولد سنة خمسين، وتوفي سنة أربع وعشرين ومائة. انظر: الطبقات الكبرى (١ / ١٥٧)، وتاريخ دمشق (٣٣ / ١٩٩)، ووفيات الأعيان (٤ / ١٧٧)، والوفاء بالوفيات (٥ / ١٧)، والعبر (١ / ١٥٨)، وسير أعلام النبلاء (٥ / ٣٢٦)، والبداية والنهاية (٩ / ٣٤٠)، وطبقات الحفاظ (ص ٤٩).

(٢) انظر: الجامع لابن عبد البر (١ / ٤٣١)، والجامع للخطيب البغدادي (١ / ٢٣٢)، وفتح المغيث للسخاوي (٢ / ٣٨١)، وتدريب الراوي (٢ / ١٥٢).

(٣) قال الإمام البخاري في صحيحه (١ / ١٩٢ مع الفتح): «ويقال الرباني الذي يُربي الناس بصغار العلم قبل كبارها». اهـ. وقال ابن القيم في مفتاح دار السعادة (١ / ٦٦): «فيه تنبيه لأهل العلم على

فالعلم منه صِغار ومنه كِبَار^(١)، باعتبار الفهم، وباعتبار العمل، وباعتبار كون العلم من الله ﷻ وعن رسوله ﷺ، فإنه ليس في العلم شيء سهل.

وقد سُئِلَ الإمام مالك رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُ عن مسألة فقال: لا أدري، فقال له السائل: إنها مسألة خفيفة، فغضب وقال: «ليس في العلم شيء خفيف، العلم كله ثَقِيلٌ، أما سمعت قول الله ﷻ: ﴿إِنَّا سَخَّلْنَا عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [المزمل: ٥]»^(٢)، فالعلم من أخذه على أنه ثَقِيلٌ صعب أدركه، وأما من أخذ المسائل على أنها سهلة، ومُتَصَوِّرة، ومفهومة، ويمرّ عليها مرورًا سريعًا؛ فإنه يفوته شيء كثير.

فإذا لا بد في طلب العلم من التدرج فيه على أصوله، وعلى منهجية واضحة، ولا بد أن نأخذ العلم على أنه ليس فيه شيء سهل؛ بل كُله ثَقِيلٌ من حيث فهمه، وتثبيته، واستمراره مع طالب العلم، فهو

تربية الأمة؛ كما يُربي الوالد ولده، فيربونهم بالتدرج والترقي من صغار العلم إلى كبارها، وتحميلهم منه ما يطيقون» اهـ.

(١) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١/ ١٩٥): «والمراد بصغار العلم ما وضع من مسائله، وبكباره ما دق منها».

(٢) انظر: أدب المفتي والمستفتي لابن الصلاح (ص ٨٠)، وآداب الفتوى للنووي (ص ١٦)، وبدائع الفوائد (٣/ ٧٩٣)، وإعلام الموقعين (٤/ ٢١٨)، والموافقات للشاطبي (٤/ ٢٨٩).

ثقيل لا بد له من مواصلة ومتابعة، فالعلم يُنسى إذا تُرك، وإذا تواصل معه طالب العلم فإنه يبقى، وهذا يُعظّم التبعة على طالب العلم في ألا يتساهل في طلبه للعلم، فلا يقولن قائل - مثلاً -: هذا الكتاب سهل، وهذا المتن لا ينبغي أن يُشرح لأنه سهل واضح، وأحاديثه معروفة. فإن هذا يؤتى من هذه الجهة، حيث استسهل الأصول وعُقد العلم. وقد قال طائفة من أهل العلم: «العلم عُقد وملح، فمن أحكم العقد سهل عليه العلم، ومن فاته حل العقد فاته العلم»^(١)، وهذا إنما يكون بإحكام أصول العلوم.

وإذا ضبط طالب العلم المتون المعروفة في الحديث، وفي العلوم المختلفة؛ فإنه يكون مهياً للانتقال إلى درجات أعلى بفهم وتأسيس لها سبق، فلهذا أحض جميع طلاب العلم على أن يأخذوا العلم بحزم، وألا يأخذوه على أن هذه المسألة مفهومة، وهذه سهلة، وهذه واضحة؛ بل الواضح يُكرّر ليزداد وضوحاً، ويُكرر المعلوم ليزداد به علماً، وهكذا. نسأل الله جلّ جلاله أن يجعل هذا الشرح تاماً مكملًا، وأن يجعلنا فيه من المتبصرين الذين يقولون بعلم لا برأي أو هوى.

ثم إن هذا الكتاب هو الأحاديث المختارة المعروفة بـ (الأربعون

(١) انظر: الموافقات للشاطبي (١/٧٧ وما بعدها).

النووية)، جمعها العلامة يحيى بن شرف النووي^(١)، ويُقال: النواوي^(٢) أيضًا، وهو من علماء الشافعية البارزين، ومن شرح كتبًا في الحديث، وكتبًا في الفقه، وأيضًا في لغة الفقهاء، وغير ذلك من العلوم، وأصل كتابه (الأربعون النووية) أن ابن الصلاح^(٣) رَحِمَهُ اللهُ جمع في مجالس من مجالس تدريسه للحديث الأحاديث الكلية التي يدور عليها علم الشريعة، فجعلها ستة وعشرين حديثًا، فنظر فيها العلامة النووي رَحِمَهُ اللهُ فزادها ستة عشر حديثًا، فصارت الأحاديث التي اختارها

(١) هو يحيى بن شرف بن حسن بن حسين بن جمعة بن حزام الحازمي، العالم محيي الدين أبو زكريا، النووي ثم الدمشقي، الشافعي العلامة شيخ المذهب وكبير الفقهاء في زمانه، ولد بنوى سنة إحدى وثلاثين وستمائة، وتوفي سنة ست وسبعين وستمائة، صف التصانيف النافعة المفيدة في الحديث والفقه وغيرها، منها شرح صحيح مسلم، ورياض الصالحين. انظر: طبقات الشافعية الكبرى (٨/ ٣٩٥)، والعبر (٥/ ٣١٢)، والبداية والنهاية (١٣/ ٢٧٨)، وطبقات الحفاظ (ص ٥١٣).

(٢) انظر: تذكرة الحفاظ (٤/ ١٤٧٠)، وشذرات الذهب (٥/ ٣٥٤).

(٣) هو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى بن أبي نصر الكردي الشهرزوري، الشيخ العلامة تقي الدين، أحد أئمة المسلمين علمًا ودينًا، أبو عمرو بن الصلاح، ولد سنة سبع وسبعين وخمسائة، وتوفي سنة ثلاث وأربعين وستمائة، تفقه على والده الصلاح بشهرزور، ثم نقله والده إلى الموصل، فاشتغل بها مدة وبرع في المذهب وأصوله، والحديث وعلومه، وصف التصانيف، منها: كتاب علوم الحديث، وشرح مسلم، وغير ذلك. انظر: وفيات الأعيان (٣/ ٢٤٣)، طبقات الشافعية الكبرى (٨/ ٣٢٦)، والوفاء بالوفيات (٢٠/ ٢٦)، وسير أعلام النبلاء (٢٣/ ١٤٠)، والعبر (٥/ ١٧٧)، وشذرات الذهب (٥/ ٢٢١).

النووي اثنين وأربعين حديثاً، فسُميت بـ (الأربعون النووية) تجوزاً^(١).
ثم زاد عليها الحافظ الإمام عبد الرحمن بن أحمد بن رجب
الحنبلي^(٢) ثمانية أحاديث كُتِّبَتْ أيضاً، وعليها مدار فهم بعض الشريعة،
فصارت خمسين حديثاً، وهي التي شرحها في كتابه المسمى (جامع
العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم).

وأصل هذه الأحاديث في اختيارها على أنها جوامع كلم تدور
عليها أمور الدين، فمنها ما يتصل بالإخلاص، ومنها ما هو في بيان
الإسلام وأركانه، والإيمان وأركانه، ومنها ما هو في بيان الحلال
والحرام، ومنها ما هو في بيان الآداب العامة، ومنها ما هو في بيان بعض
صفات الله ﷻ، وهكذا في موضوعات الشريعة جميعاً^(٣). فهذه
الأحاديث الأربعون، وما يزيد عليها أيضاً، فيها علم الدين كله، فما

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٥).

(٢) هو الإمام الحافظ والمحدث الفقيه زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي، البغدادي ثم
الدمشقي، ولد ببغداد سنة ست وثلاثين وسبعائة، ثم توجه مع أبيه تلقاء دمشق، وفيها شب
وترعرع واكتمل، وبها توفي سنة خمس وتسعين وسبعائة، له المؤلفات السديدة والمصنفات
المفيدة، منها: شرح على صحيح البخاري لم يكمل، وشرح على الجامع للترمذي، وغير ذلك.
انظر: الدرر الكامنة (٣/ ١٠٨، ١٠٩)، وشنكرات الذهب (٦/ ٣٣٩)، وذيل تذكرة الحفاظ
(ص ١٨٠ - ١٨٢)، وطبقات الحفاظ (ص ٥٤٠)، وشرح علل الترمذي بتحقيق الدكتور همام
عبد الرحيم سعيد (١/ ٢٤٦ - ٢٥٧).

(٣) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٥).

من مسألة من مسائل الدين إلا وهي موجودة في هذه الأحاديث؛ من العقيدة، أو الفقه، وهذا يتبين لمن طالع الشرح العجاف لابن رجب رحمه الله على الأربعين النووية، وعلى الأحاديث التي زادها ثم شرحها، فالعناية بها مهمة؛ لأن في فهمها فهم أصول الشريعة بعامة، وقواعد الدين؛ فإن منها الأحاديث التي تدور عليها الأحكام؛ كما سيأتي بيانه - إن شاء الله تعالى - مفصلاً.

مُقَدِّمَةُ الْإِمَامِ النَّوَوِيِّ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، قِيُومِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ، مُدَبِّرِ
الْخَلَائِقِ أَجْمَعِينَ، بَاعِثِ الرُّسُلِ - صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ - إِلَى
الْمُكَلَّفِينَ لِهَدَايَتِهِمْ وَبَيَانِ شَرَائِعِ الدِّينِ بِالْأَدَلِّ الْقَطْعِيَّةِ، وَوَضَحَاتِ
الْبَرَاهِينِ، أَحْمَدُهُ عَلَى جَمِيعِ نِعَمِهِ، وَأَسْأَلُهُ الْمَزِيدَ مِنْ فَضْلِهِ وَكَرَمِهِ،
وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ الْكَرِيمُ الْغَفَّارُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَحَبِيبُهُ وَخَلِيلُهُ، أَفْضَلُ الْمَخْلُوقِينَ، الْمَكْرَمُ
بِالْقُرْآنِ الْعَزِيزِ، الْمَعْجَزَةِ الْمُسْتَمِرَّةِ عَلَى تَعَاقُبِ السِّنِّينِ، وَبِالسُّنَنِ
الْمُسْتَنِيرَةِ لِلْمُسْتَرْشِدِينَ، الْمَخْصُوصِ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَسَمَاحَةِ الدِّينِ،
صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ، وَعَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ، وَآلِ كُلِّ، وَسَائِرِ
الصَّالِحِينَ.

أَمَّا بَعْدُ:

فَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَمُعَاذِ بْنِ
جَبَلٍ، وَأَبِي الدَّرْدَاءِ، وَابْنِ عُمرَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَأَبِي
هُرَيْرَةَ، وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَاتٍ، بِرَوَايَاتٍ
مُتَوَّعَاتٍ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا
مِنْ أَمْرِ دِينِنَا بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي زُمْرَةِ الْفُقَهَاءِ وَالْعُلَمَاءِ».

وَفِي رِوَايَةٍ: «بَعَثَهُ اللَّهُ فَقِيهًا عَالِمًا».

وَفِي رِوَايَةِ أَبِي الدَّرْدَاءِ: «وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعًا وَشَهِيدًا».

وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ: «قِيلَ لَهُ: ادْخُلْ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شِئْتَ».
وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عُمَرَ: «كُتِبَ فِي زُمْرَةِ الْعُلَمَاءِ، وَحُشِرَ فِي زُمْرَةِ
الشُّهَدَاءِ».

وَاتَّفَقَ الْحَفَظُ عَلَى أَنَّهُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ، وَإِنْ كَثُرَتْ طُرُقُهُ (١).
وَقَدْ صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ (رحمهم الله) فِي هَذَا الْبَابِ مَا لَا يُحْصَى مِنَ الْمَصْنَفَاتِ،
فَأَوَّلُ مَنْ عَلِمْتُهُ صَنَفَهُ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، ثُمَّ مُحَمَّدُ بْنُ أَسْلَمَ
الطُّومِيَّ الْعَالِمُ الرَّبَّانِي، ثُمَّ الْحَسَنُ بْنُ سُفْيَانَ النَّسَوِيُّ، وَأَبُو بَكْرٍ
الْأَجَرِيُّ، وَأَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْأَصْبَهَانِيُّ، وَالِدَارَقُطْنِيُّ،
وَالْحَاكِمُ، وَأَبُو نَعِيمٍ، وَأَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلَمِيُّ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْمَالِينِيُّ،

(١) اتفق الحفاظ على أن هذا الحديث ضعيف، وإن كثرت طرقه وتعددت رواياته عن عدد من الصحابة، وقد رواه الراهب رمزي في المحدث الفاصل (ص ١٧٣)، وابن عدي في الكامل (٦٦/٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢/ ٢٧٠)، وأبو نعيم في الحلية (٤/ ١٨٩)، (ص ٢١)، (٢٢)، وجمع طرقه ابن عساكر في الأربعين (٢١-٢٨)، وابن الجوزي في العلل المتناهية (١١٩-١٢٨).

قال البيهقي في شعبه (٢/ ٢٧٠) عقب روايته من حديث أبي الدرداء (رضي الله عنه): «هذا متن مشهور فيما بين الناس وليس له إسناد صحيح» اهـ. وقال ابن عساكر في الأربعين (ص ٢٥) عقب روايته من بعض طرقه: «فيها كلها مقال ليس فيها ولا فيما قبلها للتصحيح مجال، ولكن الأحاديث الضعيفة إذا ضُم بعضها إلى بعض أخذت قوة، لا سيما ما ليس فيه إثبات فرض» اهـ. وقال ابن حجر في تلخيص الجبير (٣/ ٩٤): «جمعت طرقه في جزء ليس فيها طريق تسلم من علة قاذحة» اهـ.

وَأَبُو عُثْمَانَ الصَّابُونِي، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِي، وَأَبُو بَكْرٍ
الْبَيْهَقِيُّ، وَخَلَائِقُ لَا يُحْصَوْنَ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ.

وَقَدْ اسْتَخَرْتُ اللَّهَ تَعَالَى فِي جَمْعِ أَرْبَعِينَ حَدِيثًا؛ اقْتِدَاءً بِهِؤُلَاءِ
الْأَيْمَةِ الْأَعْلَامِ، وَحُفَاطِ الْإِسْلَامِ، وَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى الْعَمَلِ
بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ فِي فَصَائِلِ الْأَعْمَالِ، مَعَ هَذَا فَلَيْسَ اعْتِمَادِي عَلَى هَذَا
الْحَدِيثِ، بَلْ عَلَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ: «لِيُتْلَغَ الشَّاهِدُ
مِنْكُمْ الْغَائِبُ» (١)، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «نَضَرَ اللَّهُ امْرَأًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاَهَا،
فَأَدَّاهَا كَمَا سَمِعَهَا» (٢).

ثُمَّ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ جَمَعَ الْأَرْبَعِينَ فِي أَصُولِ الدِّينِ، وَبَعْضُهُمْ فِي
الْفُرُوعِ، وَبَعْضُهُمْ فِي الْجِهَادِ، وَبَعْضُهُمْ فِي الزُّهْدِ، وَبَعْضُهُمْ فِي الْأَدَابِ،
وَبَعْضُهُمْ فِي الْخُطْبِ، وَكُلُّهَا مَقَاصِدُ صَالِحَةٌ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْ قَاصِدِيهَا.
وَقَدْ رَأَيْتُ جَمْعَ أَرْبَعِينَ أَهَمَّ مِنْ هَذَا كُلِّهِ، وَهِيَ أَرْبَعُونَ حَدِيثًا
مُشْتَمِلَةً عَلَى جَمِيعِ ذَلِكَ، وَكُلُّ حَدِيثٍ مِنْهَا قَاعِدَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْ قَوَاعِدِ الدِّينِ.

(١) أخرجه البخاري (٦٧)، ومسلم (١٦٧٩) من حديث أبي بكرة رضي الله عنه.

(٢) روي هذا الحديث بألفاظ متقاربة عن جمع من الصحابة، منهم: ابن مسعود، وأنس بن مالك،
وزيد بن ثابت، وجابر بن عبد الله، وجبير بن مطعم، وأبي سعيد الخدري، رضي الله عنه، أخرجه
الترمذي (٢٦٥٨)، وابن ماجه (٢٣٠)، وأحمد في المسند (٢٢٥/٣)، (٨٠/٤)، (٨٢)، والدارمي
في سننه (٢٢٧)، وأبو يعلى في مسنده (٤٠٨/١٣)، والبخاري في مسنده (٣٤٢/٨)، والطبراني في
الأوسط (٢٣٣/٥)، والكبير (١٥٤١)، والحاكم في المستدرک (١٦٢/١).

وَقَدْ وَصَفَ الْعُلَمَاءُ كُلَّ حَدِيثٍ مِنْهَا بِأَنَّ مَدَارَ الْإِسْلَامِ عَلَيْهِ، أَوْ هُوَ
 نِصْفُ الْإِسْلَامِ، أَوْ ثُلُثُهُ، وَنَحْوَ ذَلِكَ.
 ثُمَّ أَلْتَزِمُ فِي هَذِهِ الْأَرْبَعِينَ أَنْ تَكُونَ صَحِيحَةً، وَمُعْظَمُهَا فِي
 صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، وَأَذْكُرُهَا مَحْدُوفَةً الْأَسَانِيدِ؛ لَيْسَ هَلْ حِفْظُهَا
 وَيَعْمُ الْإِنْتِفَاعُ بِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.
 ثُمَّ أُتْبِعُهَا بَابٍ فِي خَفِيِّ أَلْفَاطِهَا، وَيَنْبَغِي لِكُلِّ رَاغِبٍ فِي الْآخِرَةِ أَنْ
 يَعْرِفَ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ؛ لِمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْمُهَيِّمَاتِ، وَاحْتَوَتْ عَلَيْهِ
 مِنَ التَّنْبِيهِ عَلَى جَمِيعِ الطَّاعَاتِ، وَذَلِكَ ظَاهِرٌ لِمَنْ تَدَبَّرَهُ.
 وَعَلَى اللَّهِ اعْتِمَادِي، وَإِلَيْهِ تَفْوِضِي وَاسْتِنَادِي، وَلَهُ الْحَمْدُ وَالنُّعْمَةُ،
 وَبِهِ التَّوْفِيقُ وَالْعِصْمَةُ^(١).

(١) انظر: مقدمة الأربعين للإمام النووي مع شرح ابن دقيق العيد - رحمهما الله - (ص ١٥).

الحديث الأول

عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي حَفْصٍ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا، فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ» (١).

رَوَاهُ إِمَامَا الْمُحَدِّثِينَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُعْتَمِرَةِ بْنِ بَرْكَزِيَةَ الْبُخَارِيُّ الْجُعْفِيُّ، وَأَبُو الْحُسَيْنِ مُسْلِمُ بْنُ الْحَجَّاجِ بْنِ مُسْلِمِ الْقُشَيْرِيِّ النَّيْسَابُورِيِّ رضي الله عنه فِي صَحِيحَيْهِمَا، الَّذِينَ هُمَا أَصْحَابُ الْكُتُبِ الْمُصَنَّفَةِ (٢).

الشرح:

(١) أخرجه البخاري (١)، ومسلم (١٩٠٧).

(٢) قال الحافظ ابن حجر في تغليق التعليق (٥/٤٢٤): «أخبرنا أبو الحسن بن أبي المجد عن محمد بن يوسف أن العلامة تقي الدين بن الصلاح أخبره، قال: أول من صف في الصحيح أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي، وتلاه مسلم بن الحجاج، قال: وكتاباهما أصح الكتب بعد كتاب الله العزيز».

وانظر: مقدمة فتح الباري، وشرح النووي على صحيح مسلم (١/١٤)، وتهذيب الأسماء (٩١/١)، وتدريب الراوي (٩١/١).

هذا الحديث الأول؛ حديث عمر رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى»، وهذا الحديث حديث عظيم، حتى قال طائفة من السلف ومن علماء الملة: (ينبغي أن يكون هذا الحديث في أول كل كتاب من كتب العلم)^(١)؛ ولهذا بدأ به البخاري رحمته الله صحيحه، فجعله أول حديث^(٢).

وهذا الحديث أصل من أصول الدين، وقد قال الإمام أحمد: ثلاثة أحاديث يدور عليها الإسلام^(٣):

حديث عمر رضي الله عنه: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ».

وحديث عائشة رضي الله عنها: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»^(٤).

وحديث النعمان بن بشير رضي الله عنه: «إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ، وَإِنَّ

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٨)، وفتح الباري (١/ ١١)، والسنن الأئمة (ص ٣٥).

(٢) وافتتح به جماعة من أهل العلم كتبهم، منهم: عبد الغني المقدسي في (عمدة الأحكام)، والبعثي في (شرح السنة)، وعقد النووي في فاتحة كتبه (المجموع شرح المذهب) (١/ ٣٥) فصلاً قال فيه: (فصل في الإخلاص والصدق وإحضار النية في جميع الأعمال البارزة والخفية).

(٣) انظر: مجموع الفتاوى (١٨/ ٢٤٩)، والمقصد الأرشد لابن مفلح (١/ ١٠٩)، وجامع العلوم والحكم (ص ٩)، وفيض القدير للمناوي (٣/ ٤٢٥).

(٤) سيأتي تحريجه (ص ١١٩).

الحَرَامُ بَيِّنٌ^(١).

وهذا الكلام من إمام أهل السنة متين للغاية؛ وذلك: أنَّ عمل المكلف دائر على امثال الأمر واجتناب النهي، وامثال الأمر واجتناب النهي هذا هو الحلال والحرام، وهناك بين الحلال والحرام مشبّهات، وهو القسم الثالث، وهذه الثلاث هي التي وردت في حديث النعمان ابن بشير رضي الله عنه: «إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُّشْتَبِهَاتٌ»، وفي رواية: «مُشَبَّهَاتٌ».

ومن أراد فعل الأمر واجتناب النهي لا بد أن يكون عمله بنية حتى يكون صالحًا، فرجع تصحيح ذلك العمل - وهو الإتيان بما فرض الله، أو الانتهاء عما حرّم الله - إلى وجود النية التي تجعل هذا العمل صالحًا مقبولًا، ثم إنَّ ما فرض الله جلّ جلاله من الواجبات، أو شرع من المستحبات، لا بد فيه من ميزان ظاهر حتى يصلح العمل، وهذا يحكمه حديث: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»^(٢)؛ كما في رواية مسلم للحديث.

فإذا هذا الحديث - حديث «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» - يُحتاج إليه في كل شيء؛ يحتاج إليه في امثال الأوامر، واجتناب النواهي، وترك

(١) سيأتي تخريجه (ص ١٤١).

(٢) سيأتي تخريجه (ص ١١٩).

المشتبهات، وبهذا يَعْظُم وَقَعُ هذا الحديث؛ لأن المرء المكلف في أي حالة يكون عليها ما بين أمر يأتيه: إما أمر إيجاب أو استحباب، وما بين نهى ينتهي عنه: نهى تحريم أو نهى كراهة، أو يكون الأمر مشتبهًا فيتركه، وكل ذلك لا يكون صالحًا إلا بإرادة وجه الله تعالى به، وهي النية.

قوله ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» روي أيضًا في الصحيح: «الْعَمَلُ بِالنِّيَّةِ»^(١)، ورُوي: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ»^(٢)، فالألفاظ مختلفة والمعنى واحد؛ فإذا أُفرد العمل أو النية أريدَ بها الجنس، فتنفق رواية الأفراد مع رواية الجمع.

وقوله: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى» هذا فيه حصر؛ لأن لفظ «إِنَّمَا» من ألفاظ الحصر عند علماء المعاني^(٣)، وهذا يقتضي أن تكون الأعمال محصورة في النيات، فما المقصود بقوله: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»؟ للعلماء في ذلك أقوال^(٤):

القول الأول: إن قوله ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»، يعني: إنما

(١) أخرجه البخاري (٥٠٧٠).

(٢) أخرجه البخاري (٦٩٥٣)، ومسلم (١٩٠٧)، وجاء بحذف (إنما) عند البخاري (٥٤)، ٢٥٢٩، (٣٨٩٨).

(٣) انظر: مغني اللبيب (ص ٥٩)، وهمع الهوامع (١/ ٥٢١).

(٤) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١٠ وما بعدها).

الأعمال وقوعُها مقبولة، أو صحيحة بالنية، وقوله: «وإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى»، يعني: وإنما يثاب المرء على العمل الذي عمله بما نواه. فتكون الجملة الأولى متعلقة بصحة العمل، والجملة الثانية يراد بها الثواب على العمل، ففي قوله: «بِالنِّيَّاتِ» الباء هنا للسببية، يعني: إنما الأعمال تُقبل أو تقع صحيحة بسبب النية، فيكون تأصيلاً لقاعدة عامة، وفي قوله: «لِكُلِّ امْرِئٍ» اللام هذه لام الملكية، يعني مثل التي جاءت في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩].

القول الثاني: أن قوله ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» هذا راجع إلى أن الباء سببية أيضاً، والمقصود بها سبب العمل لا سبب قبوله، قالوا: لأننا لا نحتاج مع هذا إلى تقدير، فقوله: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» يعني: إنما الأعمال بسبب النيات، فما من عمل يعملُه أحد إلا وله إرادة وقصد فيه، وهي النية، فمنشأ الأعمال - سواء كانت صالحة أو فاسدة، طاعة أو غير طاعة - هو إرادة القلب لهذا العمل، وإذا أراد القلب عملاً، وكانت القدرة على إنفاذه تامة؛ فإن العمل يقع، فيكون قوله ﷺ على هذا: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» يعني إنما الأعمال صُدورها وحصولها بسبب نية من أصدرها، أي: بسبب إرادة قلبه وقصده لهذا العمل. وقوله: «وإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى» هذا فيه أن ما يحصل للمرء من عمله ما نواه نية صحيحة، يعني إذا كانت النية صالحة صار ذلك العمل صالحاً، فصار له ذلك العمل.

والقول الأول أصح؛ وذلك لأنّ تقرير مبعث الأعمال، وأنها راجعة لعمل القلب، هذا ليس هو المراد بالحديث؛ كما هو ظاهر من سياقه، وإنما المراد اشتراط النية للعمل، وأن النية هي المصححة للعمل، وهذا فيه وضوح؛ لأن قوله ﷺ: «**إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى**» بيان لما تطلبه الشريعة، لا لما هو موجود في الواقع. فلهذا نقول: الراجع من التفسيرين أن قوله ﷺ: «**إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**» يعني: إنما الأعمال صحّة وقبولاً أو فساداً بسبب النيات، وإنما لامرئ من عمله ثواباً وأجرًا لما نواه.

إذا تقرر هذا، فما هي الأعمال؟

الأعمال جمع عمل، والمقصود به هنا ما يصدر عن المكلف، ويدخل فيه الأقوال، فليس المقصود بالعمل قسيم القول والاعتقاد، وإنما الأعمال هنا كل ما يصدر عن المكلف من أقوال وأعمال: قول القلب، وعمل القلب، وقول اللسان، وعمل الجوارح، فيدخل في قوله: «**إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**» كل ما يتعلق بالإيمان؛ لأن الإيمان قول وعمل: قول اللسان، وقول القلب، وعمل القلب وعمل الجوارح، فقوله: «**إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**» يدخل فيه جميع أنواع ما يصدر من المكلف، وهذا عمومٌ يُراد به الخصوص؛ لأن العموم عند الأصوليين

على ثلاثة أقسام^(١):

- عام باقٍ على عمومته.
- وعام دخله التخصيص.
- وعام يراد به الخصوص، يعني: أن يكون اللفظ عامًا ويراد به بعض الأفراد.

وفي قوله: «**إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**» الأعمال هنا لا يدخل فيها الأعمال التي لا تُشترط لها النية مثل: أنواع الثُّرُوك، وإرجاع المظالم، وتطهير النجاسة، وأشباه ذلك.

والنية التي عليها مدار هذا الحديث هي: قصد القلب وإرادته^(٢)، فهي إذاً متعلقة بالقلب، فليس محلُّها اللسان ولا الجوارح، وإنما محلُّها القلب؛ نَوَى يعني: قصد بقلبه وأراد بقلبه هذا الشيء، فالأعمال مشروطة بإرادة القلب وقصده، فأى إرادة وقصد هذه؟

الجواب: تأتي النية في النصوص ويُقصد بها:

أولاً: الإرادة: إرادة وجه الله عَلَّاهُ بذلك؛ كما في قوله: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٨]، وقوله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ

(١) انظر: الإحكام لابن حزم (٣/ ٣٧٩)، وأصول السرخسي (١/ ١٢٥)، والإيهاج (٢/ ٨٢)، وإرشاد الفحول (ص ١٩٧).

(٢) انظر: شرح العمدة لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله (٤/ ٥٩١).

بِالْعَدْوِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴿ [الكهف: ٢٨]، وقوله: ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ﴾ [الشورى: ٢٠]، وقوله: ﴿ وَمَن أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا ﴾ [الإسراء: ١٩]، يريد يعني: ينوي، ويطلب، ويقصد، هذه هي النية.

ثانيًا: الابتغاء: كما في قوله ﷺ: ﴿ إِلَّا ابْتَغَاءَ وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴾ [الليل: ٢٠]، وقوله: ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتَغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ١١٤].

ثالثًا: الإسلام: إسلام القلب والوجه لله ﷻ؛ كما في قوله ﷺ: ﴿ وَمَن أَحْسَنُ دِينًا مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ [النساء: ١٢٥]، وقوله: ﴿ فَإِن حَاجَّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ ﴾ [آل عمران: ٢٠]. والنية في الشريعة بعامة يُراد بها أحد معنيين:

الأول: نية متجهة للعبادة، وهي التي يستعملها الفقهاء في الأحكام حين يشترطون في العبادات النية، ويقصدون بذلك النية المتوجهة للعبادة، وهي تمييز العبادات بعضها عن بعض: تمييز الصلاة عن الصيام، تمييز الصلاة المفروضة عن النفل، يعني: أن يميز القلب فيما يأتي ما بين عبادة وعبادة، أتى المسجد وأراد أن يركع ركعتين، مَيَّز قلبه هاتين الركعتين؛ هل هي ركعتا تحية المسجد، أو راتبة، أو

استخارة؟ إلى آخره.

الثاني: نية متجهة للمعبود، وهذه هي التي يُتحدث عنها باسم الإخلاص: إخلاص القصد، إخلاص النية، إخلاص العمل لله جَلَّالَهُ، وهي التي تستعمل كثيراً بلفظ النية والإخلاص والقصد.

إذاً هذا الحديث شمل نوعي النية: النية التي توجهت للمعبود، والنية التي توجهت للعبادة^(١).

فقوله: «**إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**» يعني: إنما العبادات تقع صحيحة، أو مقبولة بسبب النية، يعني: النية التي تميّز العبادة بعضها عن بعض، والنية التي هي إخلاص العبادة للمعبود، وهو الله جَلَّالَهُ.

فلهذا لا يصلح أن نحصر النية في معنى الإخلاص؛ لأن كلام الفقهاء في النيات لم يدخل فيه الإخلاص، وتحقيق المقام هو: انقسام النية إلى هذين النوعين السالف ذكرهما.

قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**وإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى**» هذا حصر أيضاً، وإنما لكل امرئ من عمله ثواباً وأجرًا لما نواه بعمله؛ فإن كان نوى بعمله الله والدار الآخرة - يعني: أخلص لله وأراد وجه الله جَلَّالَهُ فعمله صالح، وإن كان عمله للدنيا فعمله فاسد؛ لأنه للدنيا.

وقد جاء في آيات كثيرة إخلاص الدين لله عَلَّامَهُ؛ كما في قوله جَلَّالَهُ:

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١٠).

﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥]، يعني: الدين يقع على نية الإخلاص، وكما في قوله: ﴿إِلَّا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [الزمر: ٣]، وجاء في أحاديث كثيرة بيان إخلاص العمل لله ﷻ؛ كقوله ﷺ في الحديث القدسي الذي رواه مسلم في الصحيح: «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشْرَكَهُ»^(١)، وفي لفظ آخر: «فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ»^(٢).

وهذا يدل على أن العمل لا بد أن يكون خالصاً لله ﷻ حتى يكون مقبولاً، ويؤجر عليه العبد، فمن عمل عملاً، ودخل في ذلك العمل نية غير الله ﷻ بذلك العمل؛ فإنه عمل باطل؛ لقوله ﷻ في الحديث القدسي: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشْرَكَهُ»، وقوله: «وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ»، وقوله ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى». ويحتمل أن يكون المراد بذلك العمل: العمل الذي يكون في أصل العبادة، أو في أثناء العبادة، أو غير نيته بعد العبادة، ويحتمل أيضاً أن تكون العبادة في بعضها لله، وفي

(١) أخرجه مسلم (٢٩٨٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه ابن ماجه (٤٢٠٢)، وأحمد في المسند (٣٠١/٢)، وابن حبان في صحيحه (١٢٠/٢)،

وابن خزيمة في صحيحه (٦٧/٢)، والطبراني في الأوسط (٣٢٤/٦)، والبيهقي في شعب الإيمان

(٣٢٩/٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

بعضها لغير الله، ولتحقيق هذا المقام قال العلماء^(١): إن العمل إذا خالطته نية فاسدة - يعني: رياء أو سُمعة - فإنه يبطل، ويكون ذلك على قسمين:

القسم الأول: أن ينشئ العبادة للخلق، يعني: دخل في الصلاة - مثلاً - لا لإرادة الصلاة، ولكن يريد أن يراه فلان، فهذه الصلاة باطلة، وهو مشرك؛ كما جاء في الحديث: «مَنْ صَلَّى يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ صَامَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ تَصَدَّقَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ»^(٢)، يعني: حين أنشأ الصلاة الواحدة أنشأها يرائي، وإلا فإن إنشاء المسلم عباداته جميعاً على الرياء هذا غير متصور، وإنما يقع الرياء ربما في بعض عبادات المسلم: إما في أولها، أو في أثنائها.

وأما الرياء التام في جميع الأعمال فإن هذا لا يتصور من مسلم، وإنما يكون من الكفار والمنافقين؛ كما قال ﷺ في وصفهم: ﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢]، وقوله في وصف

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١٢)، وتيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد، بلب: ما جاء في الرياء (٤٦٤)، ولب: من الشرك إرادة الإنسان بعمله الدنيا (ص ٤٧٣).

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٤/ ١٢٥)، والبخاري في مسنده (٨/ ٤٠٧)، والطبراني في الكبير (٧١٣٩)، وابن عسلي في الكامل (٤/ ٣٩)، والحاكم في المستدرک (٤/ ٣٦٥)، والبيهقي في شعب الإيمان

(٥/ ٣٣٧) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

الكفار: ﴿رِثَاءَ النَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٦٤]، فإذا ابتدأ العبد الصلاة، أو الصيام، أو الصدقة، أو غير ذلك من العبادات بنية أراد بها غير الله، فهذه العبادة تكون باطلة؛ لأنه نوى بالعمل غير وجه الله ﷻ.

القسم الثاني: أن يحدث تغيير النية في أثناء العبادة، وهذا له أحوال:

الأولى: أن يُبطل نيته الأصلية، ويجعل العبادة لهذا المخلوق، فهذا حكمه كالأول من أن العبادة فسدت؛ لأنه أبطل نيتها وجعلها للمخلوق؛ كأن ينوي في أثناء الصلاة أن الصلاة هذه لفلان، فتبطل الصلاة.

الثانية: أن يزيد في الصلاة لأجل رؤية أحد الناس، يعني: يراه أحد طلبة العلم، أو والده، أو كبير القوم، أو إمام المسجد، فبدل أن يسبح ثلاث تسبيحات أطال في الركوع، والركوع عبادة لله ﷻ فأطال على خلاف عادته لأجل رؤية هذا الرائي، فهذا العمل الزائد الذي نوى به المخلوق يبطل؛ لأن نيته فيه لغير الله، و«إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»، لكن أصل العمل صالح؛ لأن هذه النية ما عرضت لأصل العمل، وإنما عرضت لزيادة في بعضه، ويكون فيما زاد فيه لأجل الخلق مشركاً الشريك الأصغر، وهو الرياء والعياذ بالله.

الثالثة: أن يعرض له حب الشئ، وحب الذكر بعد تمام العبادة؛ كما لو عمل العبادة لله: صلى لله، أو حفظ القرآن لله، أو صام النوافل

لله ﷻ مخلصًا، وبعد ذلك رأى من يُثني عليه، فسره ذلك، ورغب في المزيد في داخله، فهذا لا يُحرم أصل العمل؛ لأنه نواه لله، ولم يكن في أثنائه فيكون شرًّا، إنما وقع بعد تمامه، فهذا كما جاء في الحديث أنه قيل للنبي ﷺ: أرايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه؟ قال: «تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ»^(١)، فهو لم يقصد في العمل الذي عمله أن يثني عليه الناس.

إذا تقرر هذا فالأعمال التي يتعلق بها نية مع نيتها لله ﷻ على قسمين أيضا:

الأول: أعمال يجب ألا يريد بها وألا يعرض لقلبه فيها ثواب الدنيا أصلا، وهذه أكثر العبادات، وأكثر الأعمال الشرعية.

الثاني: عبادات حض عليها الشارع بذكر ثوابها في الدنيا، مثل: صلة الرحم حض عليها الشارع بذكر ثواب الدنيا، فقال ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ أَوْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ»^(٢)، فحض على صلة الرحم بذكر ثواب الدنيا، وهو: النسء في الأثر، والبسط في الرزق، أو كقوله في الجهاد: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْنَةٌ فَلَهُ سَلْبَةٌ»^(٣)،

(١) أخرجه مسلم (٢٦٤٢) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٢٠٦٧)، ومسلم (٢٥٥٧) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (٣١٤٢)، ومسلم (١٧٥١) من حديث أبي قتادة رضي الله عنه.

يعني: ما عليه من السلاح، وما معه من المال، وما شابه ذلك، فيكون سلبه لهذا القاتل، وهذا حض على القتال بذكر ثواب دنيوي، فمن أراد الثواب الدنيوي هنا - في هذا القسم - مستحضراً ما حضَّ الشارع من العمل - يعني: من هذه العبادة - وذكر فيه الثواب الدنيوي فإنه جائز له ذلك؛ لأن الشارع ما حضَّ بذكر الدنيا إلا إذْنُ منه بأن يكون ذلك مطلوباً^(١).

فمن وصل الرحم يريد وجه الله ﷻ، ويريد أيضاً أن يُثاب في الدنيا بكثرة الأرزاق، وبالنسء في الأثر - يعني: طول العمر - فهذا له ذلك؛ لأجل أن الشارع حض على ذلك.

ومن جاهد في سبيل الله ونيته خالصة لله ﷻ لتكون كلمة الله هي العليا، ولكن يريد أيضاً مغنماً، وهو شيء ذكره الشارع في ذلك، فهذا قصده ليس من الشرك في النية؛ لأن الشارع هو الذي ذكر الثواب الدنيوي في ذلك.

فإذا تنقسم الأعمال إلى:

- عبادات ذكر الشارع الثواب الدنيوي عليها.
- وعبادات لم يذكر الشارع الثواب الدنيوي عليها.

وهذا كما جاء في قول الله ﷻ: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا

(١) انظر: سبل السلام (٤/٨٧).

نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَفَرَفِهَا لَا يُيَخَّضُونَ ﴿١٥﴾ [هود: ١٥].

فتقرر أنه لا يكون مشركاً بذلك، فهل من نوى الدنيا بصلة الرحم - مثلاً - مع نيته لله مساوٍ لمن لم يَنْوِ الدنيا إنما جعلها خالصة لله؟
الجواب: لا يستويان؛ بل يختلف الأجر، لكن من أراد الثواب الدنيوي لا يكون مرئياً، ولا مشركاً بذلك، ومن كانت نيته خالصة لله **حَمْدًا** فأجره أعظم؛ لهذا لما سُئِلَ عدد من الأئمة من السلف، والإمام أحمد، وجماعة، عَنِ الرجل يجاهد للمغنم ونيته خالصة لله؟ قال: «أجره على قدر نيته»^(١)، فلم يبطل السلف العمل أصلاً، وإنما جعلوا التفاوت بقدر النيات، فالأعمال التي ذُكِرَ الشارع عليها ثواب الدنيا، كلما عظمت فيها نية العبد الخالصة عظم أجره عليها، وكلما نوى الدنيا مع صحة أصل نيته قل أجره، يعني: عن غيره.

وتفاصيل الكلام في النية، ودخول النية في أبواب كثيرة من العبادات، هذا يطول الكلام عليه جداً، وقد صنف مصنفات في هذا، وشروح كتب الأحاديث أطالت في شرح هذا الحديث، وإنما نذكر في شرحنا لهذه (الأربعين النووية) قواعد وتأصيلات متعلقة بشرح الحديث؛ كما هي العادة في مثل هذه الشروح المختصرة لهذه الكتب المهمة.

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١٧)، وتيسير العزيز الحميد شرح كتب التوحيد (ص ٤٦٩).

قال: «فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ» الفاء هذه تفصيلية؛ تفصيل لمثال من الأعمال التي تكون لله وتكون لغير الله، فذكر مثلاً لهذه الأعمال وقال: «فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا، فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ». الهجرة معناها: التَّرك، هَجَرَ يعني تَرَكَ^(١)، وأصلها أن تكون إلى الله ﷻ ورسوله ﷺ^(٢).

- هجرة إلى الله ﷻ بالإخلاص وابتغاء ما عنده.
- وهجرة إلى النبي ﷺ باتباعه والرغبة فيما جاء به.

(١) انظر: النهاية في غريب الأثر (٢٤٣/٥)، ولسان العرب (٢٥٠/٥)، ومختار الصحاح (ص ٢٨٨).

(٢) قال ابن القيم رحمه الله في نونية:

وَاجْعَلْ لِقَلْبِكَ هِجْرَتَيْنِ وَلَا تَنْمِ فَهُمَا عَلَى كُلِّ امْرِيٍّ فَرَضَانِ
فَالهِجْرَةُ الْأُولَى إِلَى الرَّحْمَنِ بِالْإِخْلَاصِ فِي سِرٍّ وَفِي إِعْلَانِ
فَالْقَصْدُ وَجْهُ اللَّهِ بِالْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ وَالطَّاعَاتِ وَالشُّكْرَانِ
فَبِذَاكَ يَنْجُو الْعَبْدُ مِنْ إِشْرَاكِهِ وَيَصِيرُ حَقًّا عَابِدَ الرَّحْمَنِ
وَالهِجْرَةُ الْآخَرَى إِلَى الْمَبْعُوثِ بِالْحَقِّ الْمُبِينِ وَوَأَضَحَّ الْبَرَهَانَ
فَيَدُورُ مَعَ قَوْلِ الرَّسُولِ وَفَعْلِهِ نَفِيًّا وَإِثْبَاتًا بِلَا رَوْغَانِ
وَيُحْكَمُ السُّوْحَى الْمُبِينُ عَلَى الَّذِي قَالَ الشَّيْخُ فَعِنْدَهُ حَكَمَانِ
لَا يَحْكُمَانِ بِبَاطِلٍ أَبَدًا وَكُلُّ الْعَدْلِ قَدْ جَاءَتْ بِهِ الْحَكَمَانِ

انظر: النونية بشرح ابن عيسى (١٢٧/١)، وانظر: طريق الهجرتين (ص ٢٠).

ومن آثار ذلك، الهجرة الخاصة التي هي الانتقال من دار الكفر إلى دار الإسلام؛ كهجرة الصحابة من مكة إلى الحبشة، وكهجرة الصحابة أيضًا من مكة إلى المدينة، وقد تكون هجرة من دار كفر قد ظهرت بعد زمن النبوة إلى دار يعلو فيها الإسلام، وأما قول النبي ﷺ: **«لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ»**^(١)، فالمقصود منه لا هجرة من مكة إلى المدينة بعد الفتح؛ لأنه بعد الفتح أصبحت مكة دار إسلام، فمن كان فيها بعد الفتح؛ فإنه يمكث فيها ولا يلزمه الهجرة إلى المدينة، ولا تزال مكة دار إسلام إلى أن يرث الله ﷻ الأرض ومن عليها، حرسها الله وبلاد المسلمين.

وهذه الهجرة لها أحكام وشروط، وتفصيلها في مواضعه من كتب العلماء في العقيدة أو في التوحيد والفقه، ولا نطيل في بيانها في هذا الوطن، لكن ننبه إلى أن الهجرة هذه من دار الكفر إلى دار الإسلام هي واجبة بشروطها، وقد يكون ثمَّ هجرة واجبة أخرى أيضًا، وهي من دار بدعة إلى دار سنة، أو من دار لا يستطيع فيها إظهار الدين إلى دار يستطيع فيها إظهار الدين، وهذه تختلف باختلاف الأحوال والأزمنة والأمكنة، ولها تفاصيل.

(١) أخرجه البخاري (٢٧٨٣، ٢٨٢٥) بهذا اللفظ، ومسلم (١٣٥٣) بنحوه، من حديث ابن عباس

رضي الله عنهما، وأخرجه مسلم (١٨٦٤) بهذا اللفظ من حديث عائشة رضي الله عنها.

كذلك إذا كان لا يستطيع البقاء في دار بدعة أو تظهر فيها البدع؛ لأجل ما ينوب نفسه من الحزن أو من الضيق على ظهور البدع، ولكنه يستطيع أن يظهر دينه وأن يعلي أمر السنة، لكن يريد بلادًا يأمن فيها أكثر ولا يعرض فيها دينه للفتن، فيكون حكم الهجرة في هذا الحال مستحبة؛ لأنه يستطيع أن يظهر دينه والبلد أو الدار ليست دار كفر، وإنما هي دار فيها السنة وفيها البدع.

قال عليه السلام: «فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ»، يعني: من كان تركه لبلد الشرك إلى بلد الإسلام «إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ»، هذا فيه تكرير للجمله، والمتقرر في علوم العربية أن الجمل إذا تكررت في ترتب الفعل والجزاء؛ فإن شرط الفعل يختلف عن شرط الجزاء؛ فلهذا نقول: «فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ» نية وقصدًا، «فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ» ثوابًا وأجرًا، فما تعلق بالفعل النية والقصد، وما تعلق بالجواب الأجر والثواب.

وهذا فيه نوع من أنواع البلاغة، وهو أن عمله جليل عظيم بحيث يُستغنى لبيان جلالته وعظمته عن ذكره؛ لأنه من الواضح والبيان بحيث لا يُحتاج إلى ذكره، فقوله عليه السلام: «فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ» هذا تعظيم ورفع لهذا العمل، وهو أن تكون الهجرة إلى الله ورسوله، يعني: نية، وقصدًا، وتعظيمًا للثواب والأجر بقوله: «فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ»، يعني: حدث عن

ثوابه وعظم ذلك.

ثم بين الصنف الثاني فقال: «وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ
 اِمْرَأَةً يَتَزَوَّجُهَا»، قوله: «لِدُنْيَا يُصِيبُهَا» هذا حال التاجر الذي هاجر
 لكي يكسب مالا، «أَوْ اِمْرَأَةً يَتَزَوَّجُهَا» أو هاجر ليكسب امرأة
 يتزوجها، فالعمل الظاهر يُشارك فيه من هاجر إلى الله ورسوله، لكن
 نيته أنه في هجرته يريد التجارة، أو يريد أن يتزوج امرأة، فهي نية
 فاسدة، قال: «هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ»، يعني: من حيث إنه لا ثواب
 له فيها ولا أجر، وقد يكون عليه فيها وزر.

الحديث الثاني

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا قَالَ: «بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ، إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ، شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ، لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ، وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ، حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ، وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ؟

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتُحْجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا. قَالَ: صَدَقْتَ. فَعَجَبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ!

قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ. قَالَ: أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ. قَالَ: صَدَقْتَ. قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ. قَالَ: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ؛ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ.

قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ. قَالَ: مَا الْمُسْتَوَلُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ. قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا؟ قَالَ: أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا، وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ.

ثُمَّ انْطَلَقَ، فَلَبِثْنَا مَلِيًّا، ثُمَّ قَالَ: يَا عُمَرُ أَتَنْذِرِي مِنَ السَّائِلِ؟ قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: فَإِنَّهُ جَزِيلُ أَتَاكُمُ يَعْلَمُكُمْ دِينَكُمْ.

رَوَاهُ مُسْلِمٌ^(١).

الشرح:

هذا حديث عظيم أيضًا سماه بعض أهل العلم (أم السنة)^(٢)، يعني: كما في القرآن أم القرآن، فهذا الحديث أم السنة؛ لأن جميع السنة تعود إليه؛ فيه بيان العقيدة، والعقيدة مبنية على أركان الإيمان الستة، وفيه بيان الشريعة، وذلك بذكر أركان الإسلام الخمسة، وفيه ذكر الغيبات والأمارات؛ بل قبل ذلك فيه ذكر آداب السلوك، والعبادة، وصلاح توجُّه القلب والوجه إلى الله ﷻ بذكر الإحسان، وفيه ذكر الساعة وأماراتها، وهذا نوع من ذكر الأمور الغيبية ودلالات ذلك. فهذا الحديث يعود إليه جُلُّ السنة، كما أن قول الله ﷻ في سورة

(١) أخرجه مسلم (٨).

(٢) قال الحافظ ابن حجر في الفتح (١/١٢٥): «قال القرطبي هذا الحديث: يصلح أن يقال له: أم السنة؛ لما تضمنه من جمل علم السنة. وقال الطيبي لهذه النكتة: استفتح به البغوي كتابيه المصابيح، وشرح السنة، اقتداء بالقرآن في افتتاحه بالفاتحة؛ لأنها تضمنت علوم القرآن إجمالاً. وقال القاضي عياض: اشتمل هذا الحديث على جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة: من عقود الإيمان ابتداء وحالا ومآلاً، ومن أعمال الجوارح، ومن إخلاص السرائر، والتحفظ من آفات الأعمال، حتى إن علوم الشريعة كلها راجعة إليه ومتشعبة منه» اهـ. وانظر: شرح النووي على صحيح مسلم (١/١٥٨-١٦٠)، وجامع العلوم والحكم (ص ٩٧)، وشرح الأربعين لابن دقيق العيد (ص ٣١)، وعمدة القاري (١/٢٩١).

النحل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٩٠]، قال طائفة من مفسري السلف^(١): دخل في هذه الآية جميع
أحكام الدين، وجميع أصول الأحاديث النبوية في هذا الحديث.
وهذا الحديث معروف بحديث جبريل وروايته على هذا الطول
عن عمر رضي الله عنه، وروى أيضًا مُقْطَعًا ببعض الاختصار في الصحيحين
عن أبي هريرة رضي الله عنه ^(٢).

وهذا الحديث فيه ذكر الإسلام والإيمان والإحسان، وفيه أن
هذه الثلاثة هي الدين؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال في آخره: «أَتَاكُمْ

(١) أخرج عبد الرزاق في مصنفه (٣/ ٣٧١)، والطبري في تفسيره (١٤/ ١٦٣)، والطبراني في الكبير
(٨٦٥٨)، والحاكم في المستدرک (٢/ ٣٨٨)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢/ ٤٧٣)، عن عبد
الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال: «إن أجمع آية في القرآن للخير والشر في سورة النحل: ﴿إِنَّ اللَّهَ
يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾» اهـ.

وأخرج البيهقي في شعب الإيمان (١/ ١٦٢)، وأبو نعيم في الحلية (٢/ ١٥٨) أن الحسن قرأ هذه
الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...﴾ الآية، ثم وقف فقال: «إن الله جمع لكم الخير كله
والشر كله في آية واحدة، فوالله ما ترك العدل والإحسان شيئاً من طاعة الله عز وجل إلا جمعه،
ولا ترك الفحشاء والمنكر والبغى من معصية الله شيئاً إلا جمعه» اهـ. وانظر: التمهيد لابن
عبد البر (٢٤/ ٣٣٤)، وزاد المسير (٤/ ٤٨٤)، وتفسير ابن كثير (٢/ ٥٨٣)، والدر المنثور
(١٦٠/ ٥).

(٢) أخرجه البخاري (٥٠، ٤٧٧٧)، ومسلم (٩، ١٠).

يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ»، فإذا الدين الذي هو الإسلام منقسم إلى ثلاث مراتب: الإسلام، والإيمان، والإحسان. وهذا نخلص منه إلى قاعدة مهمة وهي: «أن الاسم العام قد يندرج فيه أنواع منها الاسم العام؛ لأن الإسلام هو الدين فجمع هذه الثلاثة: الإسلام، والإيمان، والإحسان؛ فالإسلام منه الإسلام، وهذا مهم في فهم الشريعة بعامة؛ لأنه قد يكون أحد أقسام اللفظ هو اللفظ ذاته، وهذا له نظائر، فإذا وجد هذا فإن الاسم العام غير الاسم الخاص.

ولهذا نقول: الاسم العام للإسلام يشمل: الإسلام، والإيمان، والإحسان، وليس هو الاسم الخاص إذا جاء مع الإيمان ومع الإحسان؛ لهذا لم يلحظ هذا الأمر طائفة من أهل العلم، فجعلوا الإسلام والإيمان واحداً^(١)، ولم يفرقوا بين الإسلام والإيمان، حتى عزا بعضهم هذا القول لجمهور السلف، وهذا ليس بصحيح؛ فإن السلف فرقوا ما بين الإسلام والإيمان إذا كان الإسلام والإيمان في مورد واحد، وأما إذا كان الإسلام في مورد والإيمان في مورد، يعني: هذا في سياق وهذا في سياق، أو هذا في حديث وهذا في حديث، فالإسلام

(١) ممن قال بهذا محمد بن نصر المروزي، وابن عبد البر، انظر: التمهيد (٩/ ٢٥٠)، وكتاب الإيمان الكبير لشيخ الإسلام ابن تيمية من مجموع الفتاوى (٧/ ٣٥٩)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٩)، وفتح الباري (١/ ١١٤)، وعمدة القاري (١/ ١١٨).

يشمل الدين جميعاً، والإيمان يشمل الدين جميعاً^(١).

قال: «إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ، شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ» في هذا مدح لهذه الصفة، وإحداها مكتسبة والأخرى جبلية، أما شدة سواد الشعر فهذه جبلية لا تكتسب، ولا يجوز أن يصبغ بالسواد لمن ليس بذئ سواد^(٢)، وأما شدة بياض الثياب فسياق هذا الحديث يقتضي مدح من كان على هذه الصفة؛ ولهذا كان النبي ﷺ يجب لبس الثياب البيض، وأمر ﷺ بتكفين الموتى فيها^(٣).

قوله: «لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ»، يعني: أنهم لا يعرفونه في المدينة، وأتى بهذه الصفة الجميلة «شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ» ليس عليه أثر الغبار - وعادة المسافر أن يكون كذلك - وأيضاً «شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ»؛ كأنه خرج من بيته في نظافة أهله الساعة، فكيف يكون ذلك؟! ففي هذه

(١) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (١/١٤٤)، ومجموع الفتاوى (٧/٢٥٩)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٧ وما بعدها)، وفتح الباري (١/١١٥).

(٢) أخرج مسلم (٢١٠٢) من حديث جابر رضي الله عنه قال: «أَتَى بَابِي قُحَافَةً يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَرَأْسُهُ وَرَحِيئُهُ كَالثُّغَامَةِ بَيَاضًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيِّرُوا هَذَا بَشِيرًا وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ».

(٣) أخرج أبو داود (٣٨٧٨)، والترمذي (٩٩٤)، وأحمد في المسند (١/٢٤٧)، والطبراني في الكبير

(١٢٤٨٥)، والحاكم في المستدرک (١/٥٠٦)، والبيهقي في الكبرى (٣/٢٤٥) وشعب الإيمان

(٥/١٩٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «أَلْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمْ أَلْيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ

خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفُّنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ».

اللفظة إشعاراً بأنه مستغرب أن يكون على هذه الصفة؛ لهذا قال بعدها: «وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ»، وقد جاء في بعض الروايات أن جبريل كان ربما أتاهم على صورة دحية الكلبي^(١) - أحد الصحابة - فيسأل النبي ﷺ فيجيب، وهذا غير مراد هنا؛ لأنه لا يتوافق مع قوله: «وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ» خلافاً لمن قال غير ذلك^(٢).

وهذا فيه التعليم، فإن جبريل ﷺ أتى متعلماً ومعلماً؛ متعلماً من جهة الهيئة والسؤال والأدب، ومعلماً حيث سأل لأجل أن يستفيد الصحابة رضوان الله عليهم، وتستفيد الأمة من بعدهم. قال: «فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ» الضمير الأول راجع إلى جبريل، والثاني إلى النبي ﷺ، وهذا فيه القرب من العالم والمسؤول حتى يكون أبلغ في أداء السؤال، بدون رُعونة صوت ولا إيذاء، ويكون أفهم للجواب.

(١) أخرج هذه الرواية النسائي في الكبرى (٥٢٨/٦) وفي المجتبى (١٠١/٨، ١٠٢)، وابن راهويه في مسنده (٢٠٩/١، ٢١٠) من حديث أبي هريرة وأبي ذر رضي الله عنهما.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في الفتح (١٢٥/١): «وأما ما وقع في رواية النسائي من طريق أبي فروة في آخر الحديث «وَأَنَّهُ لَجِبْرِيلُ كُنَزُّ فِي صُورَةِ دِحْيَةَ الْكَلْبِيِّ»؛ فإن قوله: «كُنَزُّ فِي صُورَةِ دِحْيَةَ الْكَلْبِيِّ» وَهُمْ؛ لأن دحية معروف عندهم، وقد قال عمر: «مَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ»، وقد أخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب الإيمان له من الوجه الذي أخرجه منه النسائي، فقال في آخره: «وَأَنَّهُ جِبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ» وحسب، وهذه الرواية هي المحفوظة لموافقتها باقي الروايات» اهـ.

قال: «وَوَضَعَ كَفِّهِ عَلَى فَخْذَيْهِ» هذا فيه تفسيران لأهل العلم^(١):
 الأول: «وَوَضَعَ كَفِّهِ» يعني: جبريل عليه السلام، «عَلَى فَخْذَيْهِ» يعني:
 على فخذي النبي صلى الله عليه وسلم^(٢)، قالوا: ذلك لأجل أن تكون الضمائر راجعة
 على نحو ما رجعت عليه الجملة الأولى؛ لأن توافق الرجوع أولى من
 تعارضه بلا قرينة.

الثاني: «وَوَضَعَ كَفِّهِ عَلَى فَخْذَيْهِ» يعني: جبريل عليه السلام وضع
 كفيه على فخذي نفسه، وهذا أدب منه أمام مقام النبي صلى الله عليه وسلم.
 ويُستفاد من هذا أن طالب العلم ينبغي له أن يكون مهيباً نفسه،
 ومهيئاً المسؤول للإجابة على سؤاله في حسن الجلسة، وفي حسن وضع
 الجوارح، وفي القرب منه، وهذا نوع من الأدب مُهم؛ فإن سؤال طالب
 العلم للعالم، أو سؤال المتعلم لطالب العلم له أثر في قبول العالم
 للسؤال، وفي انفتاحه للجواب.
 وقد ذُكر في آداب طلب العلم وفي الكلام عليه أن بعض علماء

(١) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (١/١٥٧)، وفتح الباري (١/١١٦)، وعمدة القاري

(١/٢٨٧)، وتحفة الأحوني (٧/٢٨٩)، والديباج على مسلم للسيوطي (١/٨).

(٢) وفي رواية: «وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى رُكْبَتَيْ رَسُولِ اللَّهِ»، أخرجهما النسائي في الكبرى (٦/٥٢٨)، وأحمد في

المسند (١/٣١٩) بلفظ: «وَوَضَعَ كَفِّهِ»، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (١/٣٨٦)،

والدارقطني في سننه (٢/٢٨٢)، واللال لكائي في اعتقاد أهل السنة (٦/١١٥٧)، والبيهقي في

الكبرى (٤/٣٤٩).

السلف كانوا ينشطون لبعض تلاميذهم فيعطونهم، وبعضهم لا ينشطون له فيعطونه بعض الكلام الذي يكون عامًّا، أو لا يكون مكتملاً من كل جهاته؛ وذلك راجع إلى حسن أدب طالب العلم أو المتعلم؛ فإنه كلما كان المتعلم أكثر أدباً في جلسته، ولفظه، وسؤاله، كان أوقع في نفس المسؤول؛ فيحرص ويتهيا نفسياً لجوابه؛ لأنه من اختَرَمَ اختَرِمَ، ومن أقبل أقبل عليه، فهذا فيه أن نتأدب جميعاً بهذا الأدب.

ومن الملاحظ على بعض طلاب العلم، أو بعض المتعلمين أنه إذا سأل العالم سألَه بِنَدِيَّة لا يسأله على أنه يستفيد، فيجلس جلسة العالم نفسه، أو يجلس جلسة المستغني، ويداه في وضع ليس في وضع أدب؛ واحدة هنا والأخرى هناك، وجسمه في استرخاء تام ليس فيه الاستجماع، ونحو ذلك مما يدل على أنه غير متأدب مع العالم، أو طالب العلم الذي سيستفيد منه.

وهذه الآداب لها أثر على نفسية العالم أو المجيب؛ فإنك تريد أن تأخذ منه العلم، وكلما كنت أذلَّ على الوجه الشرعي في أخذ العلم، كلما كان العالم أكثر إقبالاً عليك؛ ولهذا تجد أن أكثر أهل العلم لهم خواص، وهذه الخصوصية راجعة إلى أن هذا المتعلم كان متأدباً في لفظه، وفي تعامله، وفي كلامه، وفي حركته مع شيخه، مما جعل شيخه يثق فيه، ويُقبل عليه في العلم، ويعطيه من العلم ما لا يعطيه غيره، ويعطيه من تجاربه في الحياة وتجاربه مع العلم ومع العلماء، بما لا يُفیده

غير المتأدب معه.

فهذه نأخذها من حديث جبريل عليه السلام هذا، ونأخذها أيضًا من قصة الخضر مع موسى في سورة الكهف، وهي حريّة بالتأمل في آداب طلب العلم.

قال: «أخبرني عن الإسلام» هذا سؤال عن نوع من أنواع الدين ألا وهو الإسلام المتعلق بالأعمال الظاهرة، فسأل عن الإسلام، ثم سأل عن الإيمان، ثم سأل عن الإحسان .. إلى آخره.

وقوله: «أخبرني» فيه دلالة على أن النبي صلى الله عليه وسلم مخبر، يعني: أنه ينقل أيضًا الخبر عن الإسلام، وهذا موافق لما هو متواتر في الشريعة أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو مبلّغ للدين عن الله جلّ جلاله، فقوله: «أخبرني» يعني: اجعل كلامك لي خبرًا، فأخبرني بذلك، والنبي صلى الله عليه وسلم أيضًا مخبر عن ربه جلّ جلاله في ذلك؛ كما جاء في بعض الأحاديث القدسية: «عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه»^(١).

قال: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول

(١) أخرج البخاري في صحيحه - كتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا، وأنبأنا (١/ ١٧٤ فتح)، وفيه: «وقال أبو العالية: عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه، وقال أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه جلّ جلاله، وقال أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربكم جلّ جلاله».

الله... إلى آخره، هذا تفسير للإسلام بالأركان الخمسة المعروفة التي سيأتي - إن شاء الله - بعض بيانها في الحديث الثالث؛ حديث ابن عمر رضي الله عنهما. قال: «وَتَقِيْمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتُحْجَّ أَلَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» فسر النبي صلى الله عليه وسلم الإسلام هنا بالأعمال الظاهرة، ولم يجعل فيه الأعمال الباطنة، أو بعض الأعمال الباطنة، ومعنى هذا أن الإسلام استسلام ظاهر، وهذا الاستسلام الظاهر يُجَبِّرُ عنه بالشهادتين، وإقامة الأركان العملية الأربعة، والشهادة في نفسها لفظ فيه: الاعتقاد، والتحدّث، والإخبار الذي هو الإعلام، وعلى هذا فسر السلف كلمة (شَهِدَ)^(١)؛ كما في قوله صلى الله عليه وسلم: «شَهِدَ اللَّهُ أَنْتَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا

(١) قال ابن القيم رحمه الله في مدارج السالكين (٣/ ٤٥٠، ٤٥١): «وعبارات السلف في (شَهِدَ) تدور على الحكم، والقضاء، والإعلام، والبيان، والإخبار وهذه الأقوال كلها حق لا تنافي بينها؛ فإن الشهادة تتضمن كلام الشاهد وخبره وقوله، وتتضمن إعلامه وإخباره وبيانه، فلها أربع مراتب: فأول مراتبها: علم ومعرفة واعتقاد لصحة المشهود به وثبوته.

وثانيها: تكلمه بذلك ونطقه به وإن لم يعلم به غيره، بل يتكلم به مع نفسه ويذكرها وينطق بها أو يكتبها.

وثالثها: أن يعلم غيره بما شهد به ويخبره به ويبينه له.

ورابعها: أن يلزمه بمضمونها ويأمره به. فشهادة الله تعالى لنفسه بالوحدانية والقيام بالقيام بالقياس تضمنت هذه المراتب الأربعة: علم الله تعالى بذلك، وتكلمه به، وإعلامه وإخباره لخلقه به، وأمرهم والزامهم به» ١. باختصار. وانظر: مجموع الفتاوى (١٤/ ١٦٨، ١٦٩)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ٨٩، ٩٠)

هُوَ وَالْمَلَكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِأَنْفُسِهِمْ ﴿[آل عمران: ١٨] فقول له ﷺ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ يعني: يُعْلِمُ وَيُخْبِر^(١).

فإذا شهادة المسلم بأن لا إله إلا الله لا تستقيم مع كتمان هذه الشهادة، فمن شهد ذلك بقلبه ولم يظهر هذه الشهادة دون عذر شرعي؛ فإنه لا شهادة له^(٢)، بل لا بد من إظهار الشهادة من حيث اللفظ الذي دلت عليه اللغة، وأيضاً من حيث الدليل الشرعي، وهذا هو الموافق لمعنى الإسلام الذي هو الأعمال الظاهرة.

فإذا دخول الشهادتين في الإسلام الذي هو الأعمال الظاهرة راجع لمعنى الشهادة، وهو أن معنى الشهادة -بعد الاعتقاد-: الإظهار، والإعلام، والإخبار، ويدخل اعتقاد الشهادتين في معنى (شَهِدَ)، فترجع إليه أركان الإيمان جميعاً.

ولهذا نقول: الإسلام هو الأعمال الظاهرة، ولا يصح إلا بقدر مصحح له من الإيمان^(٣)، وهو الإيمان الواجب بالأركان الستة؛

(١) انظر: معاني القرآن للنحاس (١/ ٣٦٩)، وزاد المسير (٣/ ٢٨٦)، وتفسير القرطبي (٦/ ٣٤٧)، ومجموع الفتاوى (١٤/ ١٦٨)، وفتح القدير (١/ ٣٢٥).

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله في مجموع الفتاوى (٧/ ٦٠٩): «فأما الشهادتان إذا لم يتكلم بهما مع القدرة، فهو كافر باتفاق المسلمين، وهو كافر باطنًا وظاهرًا عند سلف الأمة وأئمتها وجهابري علمائها...» اهـ. وانظر: تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد (ص ١٠١).

(٣) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٣٠)، ومجموع الفتاوى (٧/ ٣٣٣).

فالإيمان الواجب يعني: أقل قدر من الإيمان به يصبح المرء مسلماً، هذا مشمول في قوله: «أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»؛ لأن الشهادة معناها: الاعتقاد، والنطق، والإخبار والإعلام، والاعتقاد يرجع إليه أركان الإيمان الستة.

فنخلص من هذا إلى أن الإسلام لا يصح إلا بقدر من الإيمان مصحح له - وإن قال أهل العلم فيه: إن المراد به هنا الأعمال الظاهرة - وهذا القدر من الإيمان دلنا على اشتراطه لفظ «أَنْ تَشْهَدَ»؛ لأن لفظ الشهادة في اللغة والشرع متعلق بالباطن والظاهر.

والاعتقاد في الشهادتين بأن لا إله إلا الله: هذا هو الإيمان بالله، وبأن محمداً رسول الله: يرجع إليه الإيمان بالنبى ﷺ وبما أخبر به من الإيمان بالملائكة، والكتب، والرسل، واليوم الآخر، والقدر خيره وشره. والإيمان فسرّه النبي ﷺ لجبريل ﷺ بالاعتقادات الباطنة، ففرق هنا بين معنى الإسلام ومعنى الإيمان؛ لأجل ورودهما في حديث واحد.

فالإسلام إذا اقترن مع الإيمان رجع الإسلام إلى الأعمال الظاهرة ومنها الشهادتان، ورجع الإيمان إلى الأعمال الباطنة.

وإذا أُفرد الإسلام فإنه يُراد به الدين كله، وهو الذي منه قسم الإسلام هذا، وإذا أُفرد الإيمان فإنه يُراد به الدين كله بما فيه الأعمال.

ولهذا أجمع السلف والأئمة على أن الإيمان: قول، وعمل،

واعتقاد، يعني: إذا أُفرد^(١).

وهذا هو الذي عليه عامة أهل العلم من أهل السنة والجماعة في أنّ الإسلام غير الإيمان، وأن الإيمان إذا جاء مستقلاً عن الإسلام؛ فإنه يُعنى به الدين كله؛ يعنى به: الإسلام، والإيمان، والإحسان، وإذا أتى الإسلام في سياق مستقل عن الإيمان فإنه يُعنى به الدين كله، وأن الإسلام والإيمان إذا اجتمعا افترقا من حيث الدلالة، فجُعل الإسلام للأعمال الظاهرة، والإيمان للاعتقادات الباطنة.

من أهل العلم من السلف أيضاً، من رأى أن الإسلام والإيمان واحد، وهذا سبق أن أوضحنا أنه غير صحيح، ومنهم من رأى أن

(١) وقد نقل الإجماع على ذلك أكثر من واحد من أهل العلم، فقد قال الإمام البخاري رحمه الله: «لقد طفت الأمصار، ولقيت أكثر من ألف رجل من أهل العلم كلهم يقول: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص» اهـ. أخرجه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١/١٧٣، ١٧٤)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٥٨/٥٢، ٥٩)، والذهبي في سير أعلام النبلاء (١٢/٤٠٧، ٤٠٨)، وذكره السبكي في طبقات الشافعية الكبرى (٢/٢١٧)، وابن حجر في الفتح (١/٤٧).

وقال أيضاً: «كُتبت عن ألف نفر من العلماء وزيادة، ولم أكتب إلا عن قال: الإيمان قول وعمل» اهـ. أخرجه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٥/٨٨٩)، وذكره ابن حجر في الفتح (١/٤٧٩).

ونقل شيخ الإسلام ابن تيمية الإجماع عن الشافعي، انظر: مجموع الفتاوى (٧/٣٠٨). وقال ابن عبد البر في التمهيد (٩/٢٣٨): «أجمع أهل الفقه والحديث على أن الإيمان قول وعمل، ولا عمل إلا بنية، والإيمان عندهم يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية، والطاعات كلها عندهم إيمان» اهـ.

الإسلام والإيمان يختلفان ولو تفرقا أيضًا، ولكن الصحيح أن الإسلام إذا اجتمع مع الإيمان صار الإسلام للأعمال الظاهرة، والإيمان للاعتقادات الباطنة؛ كما دلّ عليه حديث جبريل هذا.

وأهل السنة والجماعة يقولون: «إن الإيمان يزيد وينقص». مع أنه متعلق بالاعتقادات، أما الإسلام فلا يطلقون العبارة بأنه يزيد وينقص، مع أنه متعلق بالأعمال الظاهرة، فكيف يكون هذا؟

والجواب عن هذا الإشكال: أن الإيمان إذا أُريد به عامة أمور الدين - كما جاء مثلاً في حديث وفد عبد القيس، حيث قال لهم النبي ﷺ: «أَمَرُكُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَهَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ»، ثم ذكر أمور الإيمان، وقال: «وَتُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ»^(١)، وهذا نوع من الأعمال. فإذا الأعمال باتفاق أهل السنة والجماعة داخلة في مسمى الإيمان.

وإذا كان كذلك، فإذا قالوا: الإيمان يزيد وينقص. فإنه يرجع في هذه الزيادة إلى الاعتقاد، ويرجع أيضًا إلى الأعمال الظاهرة، وهذا يعني أن الإسلام يزيد وينقص؛ لأن الإيمان الذي يزيد وينقص: إيمان القلب، وإيمان الجوارح. وإيمان القلب اعتقاده بقوة إيمانه بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، هذا الناس ليسوا فيه سواء، بل يختلفون؛ منهم من إيمانه كأمثال الجبال، ومنهم من هو أقل من ذلك، وهو يزيد

(١) أخرجه البخاري (٥٣)، ومسلم (١٧) من حديث ابن عباس رضيهما الله عنهما.

بالطاعة وينقص بالمعصية.

والأعمال الظاهرة التي هي من الإيمان أيضًا تزيد وتنقص، فكلما زادت زاد إيمان العبد، وكلما نقصت نقص إيمان العبد، وينقص الإيمان بالمعصية أيضًا، ويزيد بترك المعصية.

بعض أهل العلم يقول: الإسلام أيضًا يزيد وينقص. على اعتبار أن الإسلام هو الإيمان في دلالته على الاعتقاد والعمل، أو في دلالته على الأعمال الظاهرة؛ فإن الأعمال الظاهرة أيضًا يزيد معها الإسلام ويزيد معها الإيمان، كيف يزيد معها الإسلام؟

الجواب: لأن الإسلام هو: الاستسلام لله بالتوحيد، والانقياد له بالطاعة، والبراءة من الشرك وأهله^(١)، وتدخل فيه الشهاداتتان، وهذا يزيد وينقص في الناس، فهم متفاوتون في استسلامهم لله بالتوحيد، ومتفاوتون أيضًا في الانقياد لله تعالى بالطاعة.

إذاً من أطلق هذا القول فلا يغلط، وقد أطلقه مرة شيخ الإسلام ابن تيمية، ولكن القول المعتمد عند السلف أنهم يعبرون في الزيادة والنقصان عن الإيمان دون الإسلام؛ لأن في ذلك مخالفة للمرجئة الذين يجعلون الناس في أصل الإيمان سواء، يعني: في اعتقاد القلب، وإنما يتفاوت الناس عندهم بالأعمال الظاهرة؛ لأجل ذلك تقيد

(١) انظر: تفسير الطبري (٦/٨١)، ومجموع الفتاوى (٥/٢٣٩)، وثلاثة الأصول وأدلتها (ص ١٧).

السلف بلفظ: «الإيمان يزيد وينقص» خلافاً للمرجئة الذين جعلوا الزيادة والنقصان في الأعمال الظاهرة دون اعتقاد القلب، وعندهم اعتقاد القلب الناس فيه سواء؛ كما يعبرون عنه بقولهم: «وأهله في أصله سواء»^(١)، فيؤخذ بتعبيرات السلف، ولا تُطلق العبارة الأخرى؛ لأنها غير مستعملة عندهم، مع أنها إن أطلقت فهي صحيحة إن احتيج إليها، وفهمُ معتقد أهل السنة والجماعة في الإيمان يمنع من الدخول في الضلالات؛ من التكفير بالمعصية، أو من التكفير بما ليس بمكفر، فلو فهم المسلم معتقد أهل السنة والجماعة في الإيمان حصَّن لسانه وعقله من الدخول في الغلو في التكفير، واتباع الفرق الضالة التي سارعت في باب التكفير فخاضت فيه بغير علم، فكفروا المسلمين، وأدخلوا في الإسلام والإيمان من ليس بمسلم ولا مؤمن.

قال: «قَالَ: صَدَقْتُ، فَعَجِبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ»، يعني: في جوابه عن مسألة الإسلام، وهذا فيه عجب أن يسأل ويُصدق، وفي هذا لفت لانتباه الصحابة إلى هذه المسائل، كيف يسأل ويصدق؟! فالمتعلم إذا أتى بأسلوب في السؤال يلفت النظر ليستفيد البقية مع علم المسؤول؛ فإنَّ هذا حسن ليستفيد منه الآخرون؛ لأن النبي ﷺ يعرف أن هذا جبريل، وتصديقه له دال على هذا بوضوح.

(١) كما قال بذلك الإمام الطحاوي، انظر: شرح الطحاوية لابن أبي العزّ (ص ٣٧٣).

ويستفاد من هذا أن المتعلم قد يأتي للعالم ويسأله عن شيء يعرفه لإفادة غيره، وأن هذا أسلوب حسن من أساليب التعليم الشرعية.

قال: «قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ، قَالَ: أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ» ذكر أركان الإيمان الستة، وهذه الأركان جاءت في القرآن أيضًا، منها ما جاء في قوله ﷺ: ﴿إِنَّمَا آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، وقوله: ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وقوله في آية سورة النساء: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١٣٦]، وجاء في القدر قوله ﷺ: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]. يعني أن أصول هذه الأركان جاءت أيضًا في القرآن.

وهذه الأركان الستة هي التي عُبر عنها بأركان الإيمان، والخمسة التي قبلها بأركان الإسلام.

وهنا مسألة مهمة ينبغي الانتباه لها، وهي: أن لفظ «أركان الإسلام»، و«أركان الإيمان» لم يرد في شيء من النصوص، وإنما عبر العلماء بلفظ الركن اجتهادًا منهم، وإذا كان كذلك فينبغي أن تفهم النصوص على ضوء هذا الأصل، وهو أن التعبير عن هذه بـ «الأركان»

إنما هو فهم لأهل العلم في أن هذه هي الأركان، وفهمهم صحيح بلا شك؛ لأن الركن هو ما تقوم عليه ماهية الشيء، فالشيء لا يتصور قيامه إلا بوجود أركانه، فمعنى ذلك أنه إذا تخلف ركن من الأركان ما قام البناء، فإذا تخلف ركن الإيمان بالقدر لم يقيم بناء الإيمان أصلاً، وإذا تخلف ركن الإيمان باليوم الآخر لم يقيم البناء؛ لأن الركن في التعريف الاصطلاحي هو: ما تقوم عليه ماهية الشيء، فإذا تخلف ركن لم يقيم الشيء وجوداً شرعياً؛ لأن قيامه مبني على تكامل أركانه.

وهذا يورد علينا إشكالاً، وهو: أنه قيل في الإسلام: هذه هي أركان الإسلام الخمسة. والعلماء لم يتفقوا على أن من ترك الحج والصيام جميعاً - وهما من أركان الإسلام - أنه ليس بمسلم، واتفقوا على أنه من ترك ركنًا من أركان الإيمان فإنه ليس بمؤمن أصلاً، وهذا يرجع إلى أن اصطلاح الركن اصطلاح حادث.

فينبغي على طالب العلم أن يفهم - خاصة في مسائل الإيمان، والإسلام، والتكفير، وما يتعلق بها - أن العلماء أتوا بالألفاظ الاصطلاحية لأجل إفهام الناس، فلا ينبغي أن تُحكَّم الاصطلاحات على النصوص، وإنما النصوص هي التي تُحكَّم على ما أتى به العلماء من الاصطلاحات، يعني: أن نفهم الاصطلاحات على ضوء النصوص، فإذا صار الاصطلاح صحيحاً من جهة الدليل الشرعي رجعنا في فهم الدليل الشرعي للاصطلاح، ففهمنا ذلك.

وهذا يتضح ببيان أركان الإسلام؛ فإنه لو تخلف ركنان من أركان الإسلام - تخلف الحج والصيام مثلاً - فإن أهل السنة والجماعة لم يتفقوا على أن من لم يأت بالحج والصيام فإنه ليس بمسلم، بل قالوا: هو مسلم؛ لأنه شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، ولأنه أقام الصلاة، واختلفوا فيما عدا ذلك من الأركان فيما إذا تركها غير جاحد لها^(١)، مع أنه تخلف عنه ركن أو أكثر.

وهذا يعني أننا في فهم أركان الإسلام نجعل هذه الأركان تختلف في تعريف الركن عن فهم أركان الإيمان، فنقول في أركان الإسلام: يُكْتَفَى في الإسلام بوجود الشهادتين والصلاة وفي غيرهما خلاف، وأما في أركان الإيمان فمن تخلف منه ركن من أركان الإيمان فإنه ليس بمؤمن، هذا من حيث التأصيل.

فإذاً نقول: يمكن أن يُسَمَّى العبد مسلمًا ولو تخلف عنه بعض أركان الإسلام، ولا يصح أن يُسمى مؤمنًا إن تخلف عنه ركن من أركان الإيمان.

إذا تقرر هذا فأركان الإيمان الستة هذه فيها قدر واجب لا يصح إسلامًا بدونه، قدرٌ واجب على كل مكلف من لم يأت به فليس بمؤمن؛

(١) انظر الخلاف في تكفير تارك المباني الأربعة في مجموع الفتاوى (٧/ ٦٠٩ - ٦١١)، وجامع العلوم والحكم (ص ٤٤).

وهناك قدرٌ زائد على هذا تبعٌ للعلم أو تبعٌ لما يصله من الدليل.

فما هو القدر المجزئ الذي من لم يأت به صار كافرًا؟

هناك قدر مجزئ في الإيمان بالله، وقدر مجزئ في الإيمان بالرسول، وفي الإيمان بالكتب، واليوم الآخر، والقدر ... إلى آخره.

الركن الأول: الإيمان بالله: ويشمل أربعة أشياء^(١):

أولاً: أن يؤمن العبد بأن له ربًا موجودًا، وأن المخلوقات لم توجد من عدم، وأن لهذا الملكوت مُوجدًا.

الثاني: أن يؤمن بأن هذا الذي له هذا الملك واحد في ربوبيته، لا شريك له في ملكه، يحكم في ملكه بما يشاء، لا معقب لحكمه، ولا راد لأمره، وهذا الذي يُعنى به توحيد الربوبية.

ثالثاً: الإيمان بأن هذا الذي له ملكوت كل شيء وأنه صاحب هذا الملك وحده دونها سواه، الذي ينفذ أمره في هذا الملكوت العظيم، أنه له الأسماء الحسنی والصفات العلی، له النعوت الكاملة، وله الكمال المطلق بجميع الوجوه، الذي ليس فيه نقص من وجه من الوجوه، بل له الكمال في أسمائه، وله الكمال في صفاته، وله الكمال في أفعاله، وله الكمال في حكمه في بريته وفي خلقه، وهذا هو الذي يُعنى به توحيد الأسماء والصفات.

(١) انظر: شرح الأربعين النووية للعلامة محمد بن صالح العثيمين رَحِمَهُ اللهُ (٣٤، ٣٥).

ويعتقد مع ذلك أنه في تلك النعوت وتلك الصفات أنه ليس ثم أحد يماثله فيها ولا يكافئه فيها؛ كما قال ﷻ: ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ [مريم: ٦٥]، وقال: ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص: ٤]، فليس له ﷻ مثيل، ولا كفؤ، ولا نظير، ولا ند، ولا عدل، تبارك ربنا وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

الرابع - وهو المهم الأعظم في الإيمان بالله -: الإيمان بأن هذا الرب الذي له الملك وحده دونها سواه، والذي له نعوت الجلال والجمال والكمال على وجه الكمال أنه هو المستحق للعبادة وحده دونها سواه، وإنما كل ما سواه لا يستحق شيئاً من العبادة، وأن أنواع العبادة - عبادات القلب أو عبادات الجوارح - أن المستحق لها قليلها وكثيرها هو الله ﷻ وحده دونها سواه.

فمن أتى بهذه الدرجات الأربع فقد أتى بالإيمان بالله الذي هو ركن من أركان الإيمان، ومن ترك الأولى منها فهو ملحد لاشك، يتبع ذلك أنه لا يعتقد شيئاً بعد ذلك، وكذلك من أشرك في الربوبية ولم يعتقد الربوبية الكاملة لله ﷻ وحده فإنه يتبع ذلك، وكذلك من لم يوحد الله ﷻ في العبادة فإنه لا يسمى مؤمناً بالله ولو كان يعتقد أن الله ﷻ موجود، وأن له الربوبية الكاملة له وحده دونها سواه، وأنه له الأسماء الحسنى والصفات العلى، فإذا لم يوحد الله ﷻ في العبادة في نفسه، أو أقر عدم توحيد الله ﷻ بتصحيحه لذلك أو بتجويزه له فهو

لم يؤمن بالله.

أما من أشرك في الأسماء والصفات، فهل يتنفي إيمانه بذلك فيصبح كافراً؟ الجواب: من لم يؤمن بتوحيد الأسماء والصفات ففي حقه تفصيل، وهو من المهمات؛ لأن من الناس من غلا في هذا الجانب وكفر بالإِخلال بشيء من أفراد توحيد الأسماء والصفات.

الركن الثاني: الإيمان بالملائكة: فلا يصح إيمان العبد إلا أن يؤمن بالملائكة، ولفظ الملائكة جمع «مَلَاك»، وأصل هذه الكلمة «مَلَاك» مقلوبة عن «مَالِك»، والمَالِك: مصدر -يعني بالاعتبار العام- أصلها من الألوكة، والألوكة:

هي الرسالة، وفعلها أَلَك يَأْلِكُ أَلْوَكَةً^(١)، يعني: أرسل برسالة خاصة.

والإيمان بالملائكة مرتبتان:

الأولى: الإيمان الإجمالي، وهو المعني بهذا الركن، ومعناه أن يؤمن العبد بأن الملائكة خلق من خلق الله ﷻ، خلقهم من نور؛ كما جاء في حديث عائشة «الذي رواه مسلم: «خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ»^(٢)، فهم أرواح مطهرة مكرمة جعلهم الله ﷻ عنده، يعني: أنه جعلهم في السماء، فأصل مقامهم في السماء، وقد يوكلون بأعمال في الأرض

(١) انظر: العين للخليل (٤٠٩/٥)، ولسان العرب (٣٩٤/١٠).

(٢) أخرجه مسلم (٢٩٦٦).

فينزلون بأمر الله ﷻ، قال ﷻ: ﴿ نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمٍّ ﴾ [القدر: ٤]، وقال: ﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ ﴾ [الشعراء: ١٩٣]، يعني: أصل مكانهم في السماء؛ كما أن أصل مكان الجن والإنس في الأرض.

فمن اعتقد هذا الإيمان الإجمالي وهو أن الملائكة خلق من خلق الله ﷻ، وأنهم خلق مطهرون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون، وأنهم عبيد لله وليسوا بمعبودين، فقد حقق وأتى بهذا الركن وهذه المرتبة الإجمالية، فمن قال من العوام: أو من بأن الملائكة موجودون وهم عبيد لله ﷻ ولا يُعبدون. فقد حقق هذا الركن.

الثانية: الإيمان التفصيلي، وهي الإيمان بكل ما أخبر به الله ﷻ في كتابه، أو أخبر به النبي ﷺ في السنة من أحوال الملائكة وصفاتهم وخلقهم ومميزاتهم، وما وكلوا به، وأنواع المهام، ونحو ذلك، وهذا إيمان تفصيلي يلزم العبد الإيمان به إذا علم النص في ذلك، فإذا علم النص وجب عليه الإيمان به؛ لأنه أمر غيبي، أما من لم يصل إليه النص فإنه لا يكون ناقضاً لإيمانه بالملائكة إذا كان قد أتى بالإيمان الإجمالي؛ لأن الإيمان التفصيلي يختلف فيه الناس تبعاً للعلم.

فلو سألت عامياً وقلت له: هل تؤمن بميكال؟ فقال: لا أو من بميكال، من ميكال هذا؟ فهذا لا يُعد كافراً منكراً لوجود هذا الملك إلا إذا عُرِّف بالنصوص وعُلِّم بها إعلاماً، فيكون بعد ذلك الجاحد له

كافراً، وهذا مرجعه إلى تكذيب النصوص لا عدم الإيمان بالملائكة؛ لأنه قد يكون مؤمناً بجنس الملائكة لكن ليس مؤمناً بهذا على هذا الوجه، فيكون مكذباً للنص، فيُعَرَّف وَيُعَلَّم، فإن أنكر كفر.

الركن الثالث: الإيمان بالكتب: فيعتقد أن الله ﷻ أنزل كتباً على

من شاء من رسله، والإيمان بالكتب يكون على مرتبتين:

إيمان إجمالي: وهو القدر المجزئ من الإيمان بالكتب، فيؤمن العبد أن الله ﷻ أنزل كتباً مع رسله إلى خلقه، وجعل في هذه الكتب الهدى والنور والبيّنات وما به يصلح العباد، وأن منها القرآن الذي هو كلام الله ﷻ، وأن هذه الكتب التي أنزلت مع الرسل كلها حق؛ لأنها من عند الله ﷻ، والله ﷻ هو الحق المبين، وما كان من جهة الحق فهو حق، يوقن بذلك يقيناً تاماً.

ثم بعد ذلك يكون الإيمان التفصيلي: فيوقن ويؤمن إيماناً خاصاً بأن القرآن آخر هذه الكتب، وأنه كلام الله منه بدأ وإليه يعود، وأنه حجة الله على الناس إلى قيام الساعة، وأنه به تُسخت جميع الرسالات وجميع الكتب التي قبله، وأنه حجة الله الباقية على الناس، وأن هذا الكتاب مهيمن على جميع الكتب، وما فيه مهيمن على جميع ما سبق؛ كما قال ﷻ في وصف كتابه: ﴿وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾ [الحائدة: ٤٨]، وأن ما فيه من الأخبار يجب تصديقها، وما فيه من الأحكام يجب امتثالها، وأن من حكم بغيره فقد حكم بهواه ولم يحكم بما أنزل الله.

ويؤمن بجميع الكتب السابقة: التوراة، والإنجيل، والزبور، وصحف إبراهيم، وصحف موسى، ونحو ذلك، فيؤمن بأن الله ﷻ أنزل على موسى التوراة، وأنزل على عيسى الإنجيل، قد يقول قائل: أنا لا أعرف التوراة، أو لا أعرف الإنجيل، فإذا عُرِّفَ وجب عليه الإيمان، وهكذا في تفاصيل ذلك. فمن علم شيئاً بدليله وجب عليه أن يؤمن به، لكن أول ما يدخل في الإسلام يجب عليه أن يؤمن بالقدر المجزئ، وهو الذي يصح معه إيمان المسلم.

الركن الرابع: الإيمان بالرسول: وكذلك الإيمان بالرسول على مرتبتين:

إيمان إجمالي: فإذا آمن العبد بأن الله ﷻ أرسل رسلاً يدعون أقوامهم إلى التوحيد، وأنهم بلغوا ما أمروا به، وأيدهم الله تعالى بالمعجزات والبراهين والآيات الدالة على صدقهم، وأنهم كانوا أتقياء بررة، بلغوا الأمانة وأدوا الرسالة، والإيمان بهم متلائم؛ فمن كفر بواحد منهم فقد كفر بالله تعالى وبجميع الرسل عليهم الصلاة والسلام.

فهذا يكون قد آمن بالرسول جميعاً، ثم يؤمن إيماناً خاصاً بمحمد ﷺ بأنه خاتم الرسل، وأن الله ﷻ بعثه بالحنيفية السمحة، بعثه بدين الإسلام الذي جعله خاتم الأديان وآخر الرسالات.

أما الإيمان التفصيلي بالرسول: ففيه مقامات كثيرة، يتبع العلم

التفصيلي بأحوال الرسل، وأسمائهم، وأحوالهم مع أقوامهم، وما دعوا إليه، وكتبهم، ونحو ذلك، وفيه أشياء مستحبة في تفاصيل.

وهنا مناسبة وهي: أن الإيمان بالله هو الأصل، والملائكة هم الواسطة بين الله وبين خلقه، فهم الذين يَنْزِلُونَ بالوحي إلى الرسل، وَيَنْزِلُونَ بالكتب والشرائع؛ لهذا رُتبت هنا أحسن ترتيب، فقدم الإيمان بالله؛ لأن منه جَلَّالَهُ المبدأ، وإليه المعاد، والإيمان به هو المقصود، وكل أمور الإيمان هي كالتفريع للإيمان بالله، وَتَنَى بالملائكة لأنهم يأخذون الوحي من الله جَلَّالَهُ ويسمعونه، فينقلونه إلى الرسل، وَيَنْزِلُونَ بالكتب، وَتَلَّتْ بالكتب، ثم الرسل. فالترتيب بين هذه الأربعة: الإيمان بالله لأنه أصل الإيمان، ثم الإيمان بملائكته لأنهم هم الواسطة، والإيمان بالكتب لأن الملائكة تنزل بها، والإيمان بالرسل لأنهم هم ختام هذه السلسلة، ثم الرسل ينقلونها إلى الناس.

الركن الخامس: الإيمان باليوم الآخر: وهو الإيمان بالموت وما بعده إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، وهو أيضًا على مرتبتين:

إيمان إجمالي: وهو القدر المجزئ في الإيمان بهذا الركن، فيوقن العبد بغير شك أن ثم يومًا يعود الناس إليه، يُعْثُونَ فيه من قبورهم للحساب على ما عملوا، وأن كل إنسان مَجْزِيٌّ بما فعل، فيجازى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته؛ كما قال ﷻ: **﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا**

عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٧٠﴾ [الزمر: ٧٠]، فإذا آمن بهذا القَدْر، وأنه سيبعث من جديد، فإنه قد حقق هذا الركن. فلو سألت أحداً قلت له: هل تَمَّ يوم آخر يعود فيه الناس؟ قال: بلا شك هناك يوم القيامة يُبعث فيه الناس ويحاسبون، وفيه أهوال. وسكت، فيكون بهذا قد حقق الركن وهو الإيمان باليوم الآخر.

بعد ذلك الإيمان التفصيلي باليوم الآخر: وهذا يتبع العلم بما جاء في الكتاب والسنة من أحوال القبور، وأحوال ما يكون يوم القيامة، والإيمان بالحوض، والميزان، والصحف، والصراط، والإيمان بأحوال الناس في العرصات، وأحوال ما يكون بعد أن يجوز المؤمنون الصراط، ومن يدخل الجنة أولاً، وأحوال الناس في النار، ونحو ذلك.

هذه كلها أمور تفصيلية لا يجب الإيمان بها على كل أحد، إلا من علمها من النصوص؛ فإنه يجب عليه الإيمان بما علم، لكن لو قال قائل: أنا لا أعلم هل تَمَّ حوض أم لا؟ لا أدري هل تَمَّ ميزان أم لا؟ ونحو ذلك؛ فإنه يُعرَف بالنصوص، فإن عَرَفَ فأنكر وكذَّب فيكون مُكذِّباً بالقرآن وبالسنة؛ لأن هذا من العلم التفصيلي الذي يجب أن يؤمن به بعد إخباره بما جاء في النصوص من الأدلة عليه.

الركن السادس: الإيمان بالقَدْر خيره وشره: وهو أيضاً ينقسم إلى:

إيمان تفصيلي، وإيمان إجمالي:

فالإيمان الإجمالي: وهو القَدْر المجزئ من الإيمان بالقدر أن يؤمن

العبد بأن كل شيء يحدث في هذا الملكوت قد سبق به قدر الله، وأن الله جَلَّالَهُ عالمٌ بهذه الأحوال وتفصيلاتها بخلقه قبل أن يخلقهم، وكتب ذلك، فإذا آمن أن كل شيء قد سبق به قدر الله فيكون حقق هذا الركن.

أما الإيمان التفصيلي: فيكون على مرتبتين:

المرتبة الأولى: الإيمان بالقدر السابق لوقوع المقدر: وهذا يشمل

درجتين:

الأولى: العلم السابق، فإن الله جَلَّالَهُ يعلم ما كان وما سيكون وما هو كائن وما لم يكن لو كان كيف يكون، علم الله السابق بكل شيء، بالكليات وبالجزئيات، بجلال الأمور وتفصيلاتها، هذا العلم الأول لم يزل الله جَلَّالَهُ عالماً به بجميع تفاصيله، علمه به أول يعني ليس له بداية. **الثانية:** أن يؤمن العبد أن الله جَلَّالَهُ كتب أحوال الخلق وتفصيلات ذلك قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، وذلك عنده في كتاب جعله في اللوح المحفوظ.

المرتبة الثانية: أيضاً تحوي درجتين، وهي تقارن وقوع المقدر:

الأولى: الإيمان بأن مشيئة الله جَلَّالَهُ نافذة، وأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لا يكون، فليس ثم شيء يحدث ويحصل في ملكوت الله جَلَّالَهُ إلا وقد شاء وأراد كونه، فلا يمكن أن يعمل العبد شيئاً يكون مقدراً من الله جَلَّالَهُ إلا وهذا الشيء قد شاءه الله جَلَّالَهُ.

الثانية: أن يؤمن بأنَّ كُلَّ شيءٍ مخلوق؛ فالله عَلَّاهُ خالقه، مثل أعمال العباد وأحوالهم، والسموات والأرض ومن فيهن.

إذا تقرر هذا فالإيمان الشرعي المراد به في هذا الموطن الذي يكون قريناً للإسلام يُراد به الاعتقاد الباطن، فإذا قُرن بين الإسلام والإيمان انصرف الإسلام إلى عمل اللسان وعمل الجوارح، والإيمان إلى الاعتقادات الباطنة؛ فلهذا نقول: لا يُتصور أن يوجد إسلام بلا إيمان، ولا أن يوجد إيمان بلا إسلام، فكل مسلم لا بد أن يكون معه من الإيمان قدرٌ هو الذي ذكرنا صحَّح به إسلامه، فلو لم يكن عنده ذلك القدر ما سُمي مسلماً أصلاً، فلا يُتصور مسلم بلا إيمان، فكل مسلم عنده قدر من الإيمان، وهذا القدر هو القدر المجزئ الذي سبق بيانه.

وكذلك كل مؤمن عنده قدر من الإسلام مصحَّح لإيمانه؛ فإنه لا يُقبل من أحد إيمان بلا إسلام؛ كما أنه لا يُقبل من أحد إسلام بلا إيمان. فإذا قلنا: هذا مسلم. فمعناه أنه وُجد إسلامه الظاهر مع أصل الإيمان الباطن، وهو القدر المجزئ.

إذا تقرر هذا فنقول: الإيمان يتفاوت أهله فيه، ولتفاوت أهله فيه، صار الإيمان أعلى مرتبة من الإسلام، وصار المؤمن أعلى مرتبة من المسلم؛ لأن الإيمان في المرتبة التي هي أعلى من مرتبة الإسلام قد حقق فيها الإسلام، وما معه من القدر المجزئ من الإيمان، وزاد على ذلك

فيكون إذاً إيمانه أرفع رتبة من إسلامه؛ لأنه اشتمل على الإسلام وزيادة. ولهذا قال العلماء: «كل مؤمن مسلم، وليس كل مسلم مؤمناً»^(١).

وقد جاء في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال له أحد الصحابة: أعط فلانا فإنه يا رسول الله مؤمن. فقال ﷺ: «أَوْ مُسْلِمٌ»، فأعادها عليه الصحابي، فقال ﷺ: «أَوْ مُسْلِمٌ»، أعادها عليه ثلاثاً^(٢)، ففي قوله: «أَوْ مُسْلِمٌ» دليل على الفرق بين المسلم والمؤمن؛ فإن مرتبة المؤمن أعلى من مرتبة المسلم، كما دلّت عليها آية سورة الحجرات: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤]، فدل على أنهم لم يبلغوا مرتبة الإيمان التي هي أعلى من مرتبة الإسلام.

فإذاً نخلص من هذا إلى أن الإيمان الذي هو تحقيق هذه الأركان الستة بالقدر المجزئ منه، ليس هو المراد بذكر هذه المراتب؛ لأنه داخل في قوله: «أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ»، فتحقيق مرتبة الإيمان يكون بالقدر المجزئ، وما هو أعلى من ذلك؛

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٧/٧، ١٥٧، ٣٥٩)، وفتح الباري (١/١١٥)، ومعارج القبول (٢/٦٠٥).

(٢) أخرجه مسلم (١٥٠) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

لأن الإيمان أعلى رتبة من الإسلام، والمؤمن أعلى رتبة من المسلم.
وقد تنوعت عباراتُ السلفِ في الإيمان وأنواعه على أقوال:

الأول: الإيمان قول وعمل.

الثاني: الإيمان قول وعمل واعتقاد.

الثالث: الإيمان قول وعمل ونية.

الرابع: الإيمان قول وعمل ونية واتباع سنة^(١).

وهذا مَصِيرُ منهم إلى شيء واحد وهو أن الإيمان إذا أُطلق، أو جاء على صفة المدح لأهله في النصوص أو في الاستعمال؛ فإنه يُراد به الإيمان الذي يشمل الإسلام، أو جاء في مورد فيه المدح له ولو كان مع الإسلام؛ فإنه يشمل الإسلام أيضًا لدخول العمل فيه.

فقال بعضهم: الإيمان قول وعمل. ومن قال هذا فإنه يعني بالقول: قول القلب وقول اللسان، وبالعمل: عمل القلب وعمل الجوارح.

وقول القلب هو: اعتقاده؛ لأنه باستحضار أنه ينطق في قلبه بهذه

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله في مجموع الفتاوى (٧/ ١٧١): «والمقصود هنا أن من قال من السلف: الإيمان قول وعمل، أراد قول القلب واللسان، وعمل القلب والجوارح، ومن أراد الاعتقاد رأى أن لفظ القول لا يُفهم منه إلا القول الظاهر، أو خاف ذلك، فزاد الاعتقاد بالقلب، ومن قال: قول وعمل ونية، قال: القول يتناول الاعتقاد، وقول اللسان، وأما العمل فقد لا يُفهم منه النية، فزاد ذلك، ومن زاد اتباع السنة فلأن ذلك كله لا يكون محبوباً لله إلا باتباع السنة اهـ.

المعتقدات أو يقولها قلباً، وقول اللسان: هو النطق بالشهادتين، وعمل القلب: هو النية، وعمل اللسان: هو ما يجب أن يتكلم به المرء في عباداته بلسانه مثل: الفاتحة، والأذكار الواجبة .. إلى غير ذلك مما يجب، والجوارح عملها بما يتصل بعمل اليدين والرجلين وسائر جوارح المكلفين، هذا من حيث الجملة في صلة هذه الكلمات^(١).

فإذا رجع إلى أن القول والعمل والنية هو القول والعمل، فإذا قلت: إن الإيمان قول وعمل عند أهل السنة. فالعمل هو عمل القلب واللسان والجوارح، وعمل القلب هو نيته، فإذا من قال: هو قول وعمل ونية. فصل العمل، فأخرج عمل القلب فنص عليه، وقال: هو النية. ومعلوم أن عمل القلب أوسع من النية يدخل فيه أنواع عبادات كثيرة.

ومن قال: هو قول وعمل ونية، يريد بالنية: ما يصح به الإيمان،

(١) قال ابن القيم رحمه الله في مدارج السالكين (١/ ١٠٠-١٠١): «قول القلب: هو اعتقاد ما أخبر الله ﷻ به عن نفسه، وعن أسائه، وصفاته، وأفعاله، وملائكته، ولقائه، على لسان رسله، وقول اللسان: الإخبار عنه بذلك، والدعوة إليه، والذب عنه، وتبيين بطلان البدع المخالفة له، والقيام بذكره، وتبليغ أوامره، وعمل القلب: كالمحبة له، والتوكل عليه، والإنابة إليه، والخوف منه، والرجاء له، وإخلاص الدين له، وأعمال الجوارح: كالصلاة، والجهاد، ونقل الأقدام إلى الجمعة والجماعات، ومساعدة العاجز، والإحسان إلى الخلق، ونحو ذلك» اهـ باختصار. وانظر: الشريعة للأجري (١٢٠ - ١٢٢).

فزاد هذا القيد تنبيها على أهميته؛ لقول الله ﷻ: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [النحل: ٩٧]، قال: ﴿مَنْ عَمِلْ﴾، وقال ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾، فصار القول والعمل مع النية، يعني: النية في القول والعمل، وهذا راجع أيضًا إلى الاعتقاد؛ لأن النية هي: توجه القلب، وإرادته وقصده.

إنما أردت بذلك أن تنوع العبارات في هذا راجع إلى شيء واحد، وإنما هو تفصيل لبعض المجملات، فمنهم من فصل، ومنهم من قال: قول وعمل. واكتفى بذلك، والكل صحيح موافق للأدلة.

والإيمان عندهم - كما سبق بيانه - يزيد وينقص؛ يزيد بالطاعة، وينقص بشيئين: بنقص الطاعات الواجبة، أو بارتكاب المحرمات.

قوله هنا: «وَتُؤْمِنُ بِالْقَدْرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ»، خير القدر وشره هنا من جهة تعلقه بالعبد، أما من جهة تقدير الله ﷻ فهو خير محض؛ لأن النبي ﷺ وصف ربه ﷻ بقوله: «وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ»^(١)، فالله ﷻ ليس بشيء، وليس في أفعاله شر، وليس في صفاته شر؛ بل هو ﷻ ذو الرحمة الواسعة، وذو الخير العميم الذي عم به عباده، وتقديره ﷻ خيرٌ محضٌ، لكن بالإضافة إلى العباد قد يكون في

(١) أخرجه مسلم (٧٧١) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

حق العبد المعين شرًّا^(١).

قال: «قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ، قَالَ: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»، قال العلماء: الإحسان هنا ركن واحد^(٢). والإحسان جاء في القرآن مقرونًا بالتقوى، وجاء مقرونًا بالعمل الصالح، وجاء مقرونًا بأشياء، قال ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]، وقال: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البائدة: ٩٣]. وجاء الإحسان مستقلاً؛ كما في قوله ﷺ: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، ويراد بالإحسان: إحسان العمل.

وقوله هنا في بيان ركنه: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ؛ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»، هذا ركن به يحصل الإحسان؛ لأن الإحسان من أحسن العمل إذا جعله حسناً، وإحسان العمل يتفاوت فيه الناس، ومنه قدر مجزئ يصح معه أن يكون العمل حسناً وأن يكون فاعله محسناً، فكل

(١) انظر: مجموع الفتاوى ((١٤/ ٣٣٤))، والحسنة والسيئة (ص ٩٤)، وبدائع الفوائد (١/ ١٧١)، وشفاء العليل (ص ١٣٦، ١٨٣، ٢٦٩)، والحكمة في أفعال الله لمحمد بن ربيع المدخلي (ص ١٩٩ - ٢٠٤)، وشرح الأربعين للعلامة ابن عثيمين رحمه الله (ص ٧٣ - ٧٦).

(٢) انظر: ثلاثة الأصول وأدلتها (ص ٢٢، ٢٣).

مسلم عنده قدر من الإحسان لا يصح عمله بدونه، ثم هناك القدر المستحب الآخر الذي يتفاوت الناس فيه بحسب الحال الذي يتحقق به هذه المرتبة .

فأما القدر المجزئ: أن يكون العمل حسناً، بمعنى: أن يكون خالصاً صواباً.

وأما القدر المستحب: أن يكون قائماً في عمله على مقام المراقبة أو مقام المشاهدة، ومقام المراقبة هذا أقل، ومقام المشاهدة هذا أعظم المراتب التي يصير إليها العبد المؤمن، وهو أن تكون الأشياء عنده حق اليقين .

فأما المرتبة الأولى - مرتبة المراقبة - : فهي في قول النبي ﷺ : **«فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»**، وهي مقام أكثر الناس، فإنهم إذا وصلوا إلى هذه المرتبة فإنهم يعبدونه ﷻ على مقام المراقبة، فإذا راقب الله بأن دخل في الصلاة بمراقبة الله ويعلم أن الله ﷻ مطلع عليه، وأنه بين يديه؛ كما قال ﷺ: **﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كَأَنَّكُمْ شُهِدَا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾** [يونس: ٦١]، فهذا مقام الإحساس بمراقبة الله ﷻ للعبد.

وقد قال النبي ﷺ: **«إِذَا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ فَصَلِّ صَلَاةَ**

مُودِعٌ ^(١)؛ لتعلم أن الله جَلَّالَهُ مراقبك، وأنه مطلع عليك، وما تفيض في شيء إلا وهو يعلمه ويراه منك جَلَّالَهُ، وكلما عظمت هذه رجعت إلى إحسان العمل، فإذا تحرك المرء في صلاته فاستحضر مقام مراقبة الله جَلَّالَهُ له واطلاعه عليه، فإنه مباشرة سيخشع لاستحضاره هذا المقام مقام المراقبة .

وأما مقام المشاهدة: فهو أعلى من مقام المراقبة، وهو الذي أخبر به النبي ﷺ بقوله: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ»، وهذه المشاهدة المقصود بها مشاهدة الصفات لا مشاهدة الذات؛ لأن الصوفية والضالّال هم الذين جعلوا ذلك مدخلاً لمشاهدة الذات - كما يزعمون - وهذا من أعظم الباطل والبهتان، وإنما يمكن مشاهدة الصفات ويُعنى بها: مشاهدة آثار صفات الله جَلَّالَهُ في خلقه، فإن العبد المؤمن كلما عَظُمَ علمه وبقينه بصفات الله جَلَّالَهُ، وبأسمائه، أَرَجَعَ كل شيء يحصل في ملكوت الله إلى اسم من أسماء الله جَلَّالَهُ، أو إلى صفة من صفاته، فأية حالة من الحالات يراها في السماء أو في الأرض، فإن مقام مشاهدته لصفات الله تقتضي أنه يُرجع كل شيء يراه إلى آثار أسماء الله جَلَّالَهُ وصفاته في خلقه؛ ولهذا يحسن هذا المقام لمن عظم علمه

(١) أخرجه ابن ماجه (٤١٧١)، والإمام أحمد في المسند (٥/٤١٢)، والطبراني في الكبير (٣٩٨٧)،

من حديث أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه.

بأسماء الله جَلَّالَهُ، وبصفاته، وبأثرها في ملكوته، فيأتي - لعظم علمه بذلك - حتى يشهد صفة إحاطة الله جَلَّالَهُ بالعبد، وأن الله رقيب عليه، وأنه محيط به، وأنه شاهد عليه، فيعظم ذلك في نفسه حتى يستحيي أن يكشف عورته في خلوة لا يراها إلا هو؛ كما جاء في الحديث «اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ»^(١)، هذا لأجل مقام المشاهدة العظيم.

فإذا أهل السنة، والذين يتكلمون في الزهد وفي إصلاح أعمال القلوب على منهج أهل السنة يجعلون الإحسان على مقامين: المراقبة، والمشاهدة^(٢).

وكل هذا راجع إلى إحسان العمل ﴿يَسْتَلُوكُمْ أَتُكْرَهُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢]، كلما عظم مقام المراقبة أو المشاهدة زاد إحسان العمل .
قال: «قال: فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ؟ قال: مَا الْمَسْئُورُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ»؛ لأن علم الساعة عند الله جَلَّالَهُ؛ كما في قوله جَلَّالَهُ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْفِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ

(١) أخرجه البخاري معلقاً بصيغة الجزم في كتاب الغسل - باب من اغتسل عرباناً وحده في الخلوة (٤٥٨/١ فتح)، وأبو داود (٤٠١٧)، والترمذي (٢٧٦٩)، وأحمد في المسند (٣/٥)، وعبد الرزاق في مصنفه (٢٨٧/١)، والبيهقي في الكبرى (١/١٩٩) من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده.

(٢) انظر: مدارج السالكين (٢/٢١٧)، وجامع العلوم والحكم (ص ٣٧)، وفيض القدير (١/٥٥١)، ومعارج القبول (٣/٩٩٩).

وَالْأَرْضُ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَفْئَةٍ ﴿ [الأعراف: ١٨٧].

قال: «فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا» الساعة لها أمارات، وهي الدلائل والعلامات، والأمارات يعني الأشراف؛ كما جاء في قوله ﷺ: ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ [محمد: ١٨]، يعني: أشراف الساعة، جمع شَرَط وهو العلامة البيّنة الواضحة التي تدل على الشيء.

وأمارات الساعة قسمها العلماء إلى قسمين:

- أشراف أو أمارات صغرى.
- أشراف أو أمارات كبرى.

والمذكور هنا هي الأمارات الصغرى، ذكر منها: «أَنْ تَلِدَ الْأُمَمُ رَبَّتَهَا»، والمقصود بالأشراف الصغرى أو الأمارات الصغرى: هي التي تحصل قبل خروج المسيح الدجال، فما كان قبل خروج المسيح الدجال مما أخبر النبي ﷺ أنه من علامات الساعة؛ فإن هذا من الأشراف الصغرى، ثم ما بعد ذلك من الأشراف الكبرى، وهي عشرٌ تحصل تبعاً في ذلك، فمثلاً قوله: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا الْيَهُودَ»^(١)، هذا من الأشراف الصغرى، وقوله: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَضْطَرَّبَ أَلْيَاتُ نِسَاءِ دَوْسٍ عَلَى ذِي الْخُلْصَةِ»^(٢)، وقوله: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى

(١) أخرجه البخاري (٢٩٢٦)، ومسلم (٢٩٢٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٧١١٦)، ومسلم (٢٩٠٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

تَخْرُجُ نَارٌ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ تُضِيءُ أَغْنَاقَ الْإِبِلِ يُصْغَرُ^(١) هذا من الأمارات الصغرى، وقوله في حديث عوف بن مالك رضي الله عنه المعروف: «اعْدُدْ سِتًّا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مَوْتِي ثُمَّ فَتَحْ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ ثُمَّ مَوْتَانِ يَأْخُذُ فِيكُمْ كَقَعَاصِ الْعَنَمِ ثُمَّ اسْتِفَاضَةُ الْمَالِ حَتَّى يُعْطَى الرَّجُلُ مِائَةَ دِينَارٍ فَيُظَلُّ سَاخِطًا ثُمَّ فِتْنَةٌ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا دَخَلَتْهُ ثُمَّ هُدْنَةٌ تَكُونُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْفَرِ فَيَغْدِرُونَ فَيَأْتُونَكُمْ تَحْتَ ثَمَانِينَ غَايَةً تَحْتَ كُلِّ غَايَةٍ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا»^(٢)... وأشباه ذلك، هذه جميعاً أشراف صغرى.

وهذه الأشراف الصغرى ذكروها لا يدل على مدح أو ذم، فقد يُذكر الشيء على أنه علامة من علامات الساعة وليس هذا دليلاً على أنه محمود أو مذموم، أو على أنه منهي عنه في الشريعة، فقد يكون الشيء من الأشراف وهو من الأمور المحمودة في الشريعة؛ كما في حديث عوف بن مالك رضي الله عنه - السابق ذكره - فهو من الأمور المحمودة، وقد يكون من الأمور المذمومة.

فإذا وصف الشيء بأنه من أشراف الساعة الصغرى أو الكبرى لا يدل بكونه شرطاً على مدحه أو ذمه، بل هذا له اعتبار آخر.

(١) أخرجه البخاري (٧١١٨)، ومسلم (٢٨٩٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٣١٧٦).

ومؤلفات أهل العلم^(١) في هذا الباب ما بين مصيب مدقق، وما بين متساهل، وهي كثيرة جدًا، وينبغي لطالب العلم أن يحترز في هذا الأمر، لأن أشراط الساعة أمر غيبي، والأمور الغيبية يجب أن يُسلم لها إذا صحَّ الدليل من كتاب الله ﷻ، أو من سنة نبيه ﷺ، وفيها ما في جنس أخبار الغيب، فلا يتعرض لها بمجاز، ولا بنفي حقيقتها، ولا بتأويل يصرفها عن ظاهرها، فباب التأويل والمجاز مرفوض في مسائل الغيب جميعًا، أو القول بأن العقل يحيل مثل هذا، فالواجب هو التسليم لها.

قال: «فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا» يعني الأمارات الصغرى.

قال: «أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا» يعني: سيدتها، فالأمة إذا ولدت فإنَّ مولودها الذكر أو الأنثى هو سيد كمالك الأمة. فإذا الأمة هذه التي ولدت هذا الولد أصبحت مَسُوْدَةً له فهو سيّد على أمّه، والبنت سيدة على الأمة باعتبار أن الأب سيد؛ لهذا تُعتق أم الولد بعد موت السيّد، ولا تُعتق بمجرد ولادتها منه بل بعد موته لأجل الولادة؛ فلهذا قال هنا: «أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا».

(١) ومن المصنفات في أشراط الساعة: (صفة أشراط الساعة) للسرخسي، و(القناعة فيما تمس إليه الحاجة من أشراط الساعة) للسخاوي، و(الإذاعة) لصديق حسن خان، و(إنحاف الجماعة فيما ورد في أشراط الساعة) للشيخ حمود التويجري رحمه الله.

قال أهل العلم^(١): هذا كناية أو إخبار عن كثرة الرقيق حيث يكثر هذا، وإلا فإنه موجود في عهد الإسلام الأول، وموجود فيما قبله أيضًا ولود الأمة لسيدها أو لسيدتها، وهذا غير المقصود به هذا الخبر لأنه من أمارات الساعة، لكن المقصود به أن يكثر ذلك بحيث يكون ظاهرة، فيكون علامة.

وهذا قد حصل لما كثرت الفتوح، وكثر الرقيق، وصار الرجل يأخذ إماء كثيرة، ويصير له عشر أو عشرون من الإماء، فيطأ هذه ويطأ هذه، ومن تنجب منهم يُصبح أولادها أسيادًا لها.

قال: «وَأَنْ تَرَى الْخَفَاءَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوُلُونَ فِي الْبُنْيَانِ»، يعني: أن ترى الفقراء الذين ليسوا بأهل للغنى، وليسوا بأهل للتطاول؛ لما جعلهم الله ﷻ عليه من الأمور من رعي للشيء، أو تتبع للجمل، أو نحو ذلك، أنهم يتركون هذا الذي هو لهم، ويتجهون للتطاول في البنيان. والتطاول في البنيان جاء في ذمه أحاديث كثيرة معروفة^(٢)، فقد كان الصحابة - رضوان الله عليهم - لا يتطاولون في

(١) انظر: غريب الحديث لابن الجوزي (١/ ٣٧١)، وصيانة صحيح مسلم (ص ١٣٦)، وشرح النووي على صحيح مسلم (١/ ١٥٨)، وجامع العلوم والحكم (ص ٤٠).

(٢) أخرج أبو داود في سننه (٥٢٣٧)، وابن ماجه (٤١٦١) بنحوه، وأبو يعلى في مسنده (٧/ ٣٠٨)،

(٣٠٩)، والبيهقي في شعب الإيمان (٧/ ٣٩٠) أن رسول الله ﷺ قال: «أَمَّا إِنْ كُلُّ بَنَاءٍ وَتَالَ عَلَى صَاحِبِهِ إِلَّا مَا لَا إِلَا مَا لَا يَغْنِي مَا لَا بُدَّ مِنْهُ» من حديث أنس رضي الله عنه. قال الحافظ ابن حجر في

البنيان، بل كانت منازلهم قصيرة، ففي هذا ذم للذين يتناولون في البنيان، وهم ليسوا أصلاً بأهل لذلك، وهذا فيه تغير الناس، وكثرة المال بأيدي من ليس له بأهل.

قوله: «ثُمَّ انْطَلَقَ»: يعني جبريل، قوله: «فَلَبِثْتُ»: اللابث عمر عليه السلام، قوله: «مَلِيًّا»، وفي رواية: «فَلَبِثْتُ ثَلَاثًا»^(١)، أي: ثلاثة أيام، قوله: «ثُمَّ قَالَ لِي: يَا عُمَرُ أَتَدْرِي مَنِ السَّائِلُ؟ قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ»، أخبره عليه السلام بذلك حتى يعظم وقع هذه الأسئلة وجوابها.

الفتح: (٩٣/١١): «رواته موثقون إلا الراوي عن أنس وهو أبو طلحة الأسدي، فليس بمعروف، وله شاهد عن وائلة عند الطبراني» اهـ.

وأخرج البخاري في الأدب المفرد (ص ١٦٠)، وابن سعد في الطبقات (١/ ٥٠٠)، وأبو داود في المراسيل (١/ ٣٤١)، وابن عبد البر في التمهيد (٨/ ٩٨) عن الحسن عليه السلام أنه قال: «كُنْتُ أَدْخُلُ بُيُوتَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ عليه السلام فِي خِلَافَةِ عُمَانَ، فَأَتَنَاوُلُ سُقْفَهَا يَدِي».

وأخرج البخاري في الأدب المفرد (ص ١٦١)، وابن سعد في الطبقات (٨/ ٤٨٦) عن عبد الله الرومي قال: «دخلت على أم طلق، فقلت: ما أقصر سقف بيتك هذا؟ قالت: يا بني إن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عليه السلام كتب إلى عماله أن لا تطيلوا بناءكم؛ فإنه من شر أيامكم».

(١) أخرجه أبو داود (٤٦٩٥)، والترمذي (٢٦١٠)، وابن ماجه (٦٣)، وأحمد في المسند (١/ ٥١)، وابن حبان في صحيحه (١/ ٢٩١)، من حديث عمر عليه السلام.

الحديث الثالث

عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بُنيَ
الإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ،
وإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَالْحَجُّ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ». رواه البخاري
ومسلم^(١).

الشرح:

هذا الحديث فيه ذكُرُ دعائم الإسلام ومبانيه العظام، وهي
الخمس المعروفة:
الأولى: «شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ»، وهذه
واحدة باعتبار أن كلا من شقيها شهادة.

الثانية: إِقَامُ الصَّلَاةِ.

الثالثة: إِيتَاءُ الزَّكَاةِ.

الرابعة: الْحَجُّ.

الخامسة: صَوْمُ رَمَضَانَ.

وهذا الحديث من الأحاديث التي اسْتُدِلَّ بها على أن أركان

(١) أخرجه البخاري (٨، ٤٥١٤)، ومسلم (١٦).

الإسلام خمسة^(١)، وهذا الاستدلال صحيح؛ لأن قول النبي ﷺ: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ» يدل على أن البناء يقوم على هذه الخمس، وغير هذه الخمس مكملات للبناء، ومعلوم أن البناء يُحَسِّنُ السكْنَى فيه، ويكون جيداً، أو يكون العبد فيه سعيداً إذا كان تاماً، وكلما كان أتم كان العبد فيه أسعد.

فإذا أتى العبد بهذه المباني الخمس فقد حقق الإسلام، وكان له عهد عند الله ﷻ أن يدخله الجنة^(٢).

قال: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ»، ولفظ «بُنِيَ» يقتضي أن هناك من بناه على هذه الخمس، فلم يُذكر الباني على هذه الخمس، والمقصود بالباني: الشارع أو المشرّع، فالذي بنى الإسلام على هذه الخمس هو الله ﷻ، وهو الشارع ﷻ، والنبي ﷺ مبلغ عن ربه ﷻ، ليس هو مُشَرِّعاً على جهة الاستقلال، وإنما هو مبلغ أو مشرّع على جهة التبليغ، على الصحيح من أقوال أهل العلم في هذه المسألة^(٣)؛ فإن النبي ﷺ ذكر لنا هنا أن الإسلام بني على هذه الخمس.

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٤٣).

(٢) كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي أخرجه البخاري (٢٧٩٠) أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ...».

(٣) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٣/ ٢٥٨)، والاعتصام للشاطبي (٤/ ٣٤٢).

والمقصود بالإسلام هنا الدين؛ لأن الدين هو الإسلام؛ كما قال
 ﷺ: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، والإسلام في
 قوله: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ» مقصود منه الإسلام الخاص الذي
 بُعث به محمد بن عبد الله ﷺ.

والإسلام في القرآن وفي السنة له إطلاقان (١):

الأول: الإسلام العام: الذي لا يخرج عنه شيء من مخلوقات الله
 ﷻ، إما اختياراً، وإما اضطراراً، قال ﷻ: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ
 وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران:
 ٨٣]، وقال ﷻ: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي
 الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥]، وقال ﷻ عن إبراهيم
 عليه السلام: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ
 الْمُشْرِكِينَ﴾ [آل عمران: ٦٧]، وقال ﷻ: ﴿هُوَ سَمَنُكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ
 قَبْلُ﴾ [الحج: ٧٨].

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «فإن الإسلام الخاص الذي بعث الله به محمداً ﷺ المتضمن
 لشريعة القرآن ليس عليه إلا أمة محمد ﷺ، والإسلام اليوم عند الإطلاق يتناول هذا، وأما
 الإسلام العام المتناول لكل شريعة بعث الله بها نبياً، فإنه يتناول إسلام كل أمة متبعة لنبى من
 الأنبياء» اهـ. انظر: مجموع الفتاوى (٣ / ٩٤).

فالمقصود أن لفظ الإسلام هذا هو الذي يقبله الله ﷻ من العباد المكلفين ديناً، فآدم عليه السلام، وكل الأنبياء والرسل وأتباع الأنبياء والرسل جميعاً على دين الإسلام، الذي هو الإسلام العام، وهذا الإسلام العام هو الذي يُفسَّر بأنه: «الاستسلام لله بالتوحيد، والانقياد له بالطاعة، والبراءة من الشرك وأهله»^(١)، فهذا هو ملة إبراهيم، وهو الذي دان به جميع الأنبياء والمرسلين ومن تبعهم.

الثاني: الإسلام الخاص: ويراد به الإسلام الذي بُعث به محمد بن عبد الله ﷺ، وهو الذي إذا أُطلق الإسلام لم يُعْن به إلا هذا على وجه الخصوص؛ لأن الخاص مقدم على العام في الدلالة، ولأن هذا الاسم خُصَّ به هذه الأمة، وخُصَّ به النبي ﷺ، فجعل دين المصطفى ﷺ الإسلام.

فإذاً المقصود هنا بقوله: «بُنِيَ الإسلام» الإسلام الذي جاء به نبينا محمد بن عبد الله ﷺ.

أما الإسلام الذي كان عليه الأنبياء والمرسلون، فهو من حيث التوحيد والعقيدة كالإسلام الذي بُعث به النبي ﷺ محمد في أصوله وأكثر فروع الاعتقاد والتوحيد، وأما من حيث الشريعة فإنه يختلف؛ فإن شريعة الإسلام غير شريعة عيسى عليه السلام، وغير شريعة موسى

ﷺ، إلى آخر الشرائع.

وقد جاء في الصحيح أن النبي ﷺ قال: «الأنبياءُ إخوةٌ لِعَلاتٍ أمهاتهم شتى ودينهم واحدٌ»^(١).

فقوله: «بُني الإسلام» يعني: الذي جاء به محمد ﷺ، فلا يُتصور من هذا أنه يعم ما كان عليه الأنبياء من قبل، فالأنبياء ليس عندهم هذه الشريعة؛ من جهة إقام الصلاة على هذا النحو، أو إيتاء الزكاة على هذا النحو، أو صيام رمضان ... إلى آخره، فهذا بقيوده مما أختصت به هذه الأمة.

قال: «على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله»، ويجوز في (شهادة) ونظائرها أن تكون مجرورةً على أنها بدلٌ بعض من كل، يعني تقول: (على خمس شهادة) فخمس شمول، وشهادة بعض ذلك الشمول، ويجوز أن تستأنفها، فتقول: «على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله» على القطع؛ كما قال: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ﴾ [النحل: ٧٦]، فقال: ﴿رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا﴾.

وهذا شائع كثير، فإذا ذكرت نظائرها فيجوز فيها الوجهان: الجرّ على البدلية، والرفع على القطع والاستئناف.

(١) أخرجه البخاري (٣٤٤٣)، ومسلم (٢٣٦٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقوله: «شَهَادَةٌ» الشهادة مأخوذة مِنْ: شَهِدَ، يَشْهَدُ، شُهُودًا، وشَهَادَةً، إذا عَلِمَ ذلك بقلبه، فأخبر به بلسانه، وأَعْلَمَ به غَيْرَهُ، ولا تكون شهادة حتى يجتمع فيها هذه الثلاث:

- أن يعتقد ويعلم بقلبه.
- وأن يتلفظ بها بلسانه.
- أن يُعْلِمَ بها الغير.

هذا إذا لم يكن ثمة عذر شرعي عن إعلام الغير؛ كالإكراه، أو اختفاء، أو ما أشبه ذلك مما تجوز فيه التَّيَقُّة.

فقوله: «شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» يعني: العلم بأن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله، والنطق بذلك، والإعلام به. وكلّ شهادة هي بهذا المعنى، والشاهد عند القاضي لا يُسَمَّى شاهدًا حتى يكون عِلْمٌ ثم نطق؛ تكلم بذلك فأَعْلَمَ به القاضي، فُسَمِيَ شاهدًا لأجل ذلك. وقد يُتوسّع فيقال في المعاني: إنها شواهد. لأجل تنزيلها في النهاية منزلة الشهادة الأصلية.

قوله: «أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»: (أَنْ) هذه هي التفسيرية، وضابطها أنها تأتي بعد كلمة فيها معنى القول دون حروف القول^(١)، وقد يجوز أن تكون مخففة من الثقيلة أيضًا، يعني: شهادة أنّه لا إله إلا الله.

(١) انظر: كتاب سبويه (٣/ ١٦٢)، ومغني اللبيب (ص ٤٧)، والأصول في النحو (٢/ ٢٠٧).

قوله: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» هي كلمة التوحيد، و«لَا إِلَهَ» نفي، و«إِلَّا اللَّهُ» إثبات، والمنفي: استحقاق أحد العباد؛ لأن الإله هو المألوه والمعبود، و«إِلَّا اللَّهُ» هذا إثبات، يعني: إثبات استحقاق العبادة لله ﷻ دونها سواه، ونفي هذا الاستحقاق عما سواه.

فإذا قلنا: كلمة التوحيد نفي وإثبات. فهذا معناه أنها تنفي استحقاق العبادة عما سوى الله، وتثبت استحقاق العبادة لله ﷻ وحده، فمن شهد أن لا إله إلا الله يكون اعتقد وأخبر بأنه لا أحد يستحق شيئاً من أنواع العبادة إلا الله وحده لا شريك له، وفي ضمن ذلك أن مَنْ توجّه بالعبادة إلى غيره فهو ظالم متعدٍّ باغٍ بذلك على حق الله ﷻ.

قوله: «وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ» يعني: أن يعتقد، ويخبر، ويعلن أن محمداً بن عبد الله القُرشيّ المكيّ رسول من عند الله حق، وأنه نزل عليه الوحي؛ فأخبره بما تكلم الله ﷻ به، وأنه إنما يبلغ عن الله ﷻ.

وهذا واضح من كلمة (رسول)؛ فإن الرسل البشريين مبلغون من لفظ الرسالة؛ كما أن الملائكة رسل من لفظ الملائكة، فالرسول يأخذ من الله ﷻ، ويبلغ الناس ما أخذه عن الله ﷻ.

ومعلوم أن الرسل من البشر ﷺ لم يجعل الله لهم خاصية أن يأخذوا الوحي منه مباشرة، وأن يسمعوا الكلام منه، يعني في عامة الوحي، وقد يسمعون بما أذن الله ﷻ لهم في بعض الرسل. فاعتقاد أن

محمدًا رسول الله: اعتقاد أنه مُبَلَّغٌ عن الله ﷻ، لم يكلمه الله ﷻ بكل الوحي مباشرة، وإنما أوحى إليه عن طريق جبريل عليه السلام، واعتقاد أيضًا أنه خاتم المرسلين؛ ختم الله ﷻ به الرسل، فمن اعتقد أنه موحي إليه من الله، وأنه رسول حق، وأنه خاتم الرسل، تمت له هذه الشهادة.

وهذه الشهادة بأن محمدًا رسول الله لها مقتضى، وهذا المقتضى هو: طاعته ﷺ فيما أمر، وتصديقه فيما أخبر، واجتناب ما عنه نهى وزجر، وألا يعبد الله إلا بما شرعه رسوله ﷺ (١).

قال: «وَأَقَامِ الصَّلَاةَ»، والتعبير عن الصلاة بلفظ: «إِقَامِ الصَّلَاةَ» هذا لأجل مجيئها في القرآن هكذا: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ السَّمِيسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ [الإسراء: ٧٨]، ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]، ﴿الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [البائدة: ٥٥]، ونحو ذلك من الآيات.

ففي القرآن أن الصلاة تُقام، ومعنى كونها تقام يعني: أن تكون قائمة بإيمان العبد، وهذا هو معنى قول الله ﷻ: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّكَ﴾ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥]، فمن لم يُقم

(١) انظر: ثلاثة الأصول وأدلتها (ص ٢٠).

الصلاة لم تنهه الصلاة عن الفحشاء والمنكر.

قال: «وَلَيْتَاءِ الزَّكَاةِ» أيضًا لفظ الإيتاء قيل فيه: «إيتاء»؛ لأجل مجيئه في القرآن، وكذلك «الحج، وصوم رمضان».

يعني: هذه الألفاظ بلغها النبي ﷺ هكذا لموافقتها لما جاء في القرآن، فلو قيل في الزكاة: إعطاء الزكاة لجاز، ولو قيل في الصلاة: تأدية الصلاة لجاز أيضًا، ولكن اتباع ما جاء في القرآن أولى في هذا الأمر.

وهذا الحديث دلّ على أن هذه الخمس أركان، وقد سبق بيان أن التعبير عن هذه الخمس بالأركان إنما هو مصطلح حادث عند الفقهاء؛ لأنهم عرّفوا الركن بأنه ما تقوم عليه ماهية الشيء، وأن الشيء لا يتصور أن يقوم بلا ركنه.

فيقولون - مثلاً -: أركان البيع ما تقوم عليه ماهية البيع، فلا يمكن أن يتصور بيعٌ إلا أن يكون هناك بائع ومشتري، وسلعة تُباع وتُشترى، يعني: سلعة يقوم عليها ذلك، وهناك صيغ للبيع؛ كأن يقول البائع: خذ وهات. أو يقول الأول: بعتُ، ويقول الثاني: اشتريتُ، أو ما أشبه ذلك.

فإذا الأركان كيف نستنتجها؟ الجواب: هي ما تقوم عليها حقيقة الشيء، فتتصور شيئاً كيف يوجد، وما دعائمه وجوده، فتكون هي الأركان.

فالنكاح - مثلاً - ما أركانه؟ الجواب: هي ما يقوم عليها النكاح، فلا يُتصور أن يوجد نكاح إلا بزوجين، وبصيغة أخرى: رجل وامرأة، وهذا حقيقة من حيث هو، فتأتي أشياء شرعية لتصحيح هذه الأركان، فيقال: يُشترط في الزوج المواصفات كذا وكذا، ويشترط في المرأة أن يعقد لها وليّها، ويُشترط في الصيغة أن تكون كذا وكذا إلى آخره، فغيرها تكون شروطاً.

فإذا الركن عندهم ما تقوم عليه ماهية الشيء أو حقيقة الشيء، فهذه الخمس قيل عنها إنها أركان الإسلام، وهذا الإطلاق يُشكل عليه أن أهل السنة قالوا: إنّ من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وأدى الصلاة المفروضة، وترك بقية الأركان تهاوئاً وكسلاً؛ فإنّه يُطلق عليه لفظ المسلم، ولا يُسلب عنه اسم الإسلام بتركه ثلاثة أركان تهاوئاً وكسلاً، وهذا متفق مع قولهم في الإيمان: الإيمان قول وعمل واعتقاد. ويعنون بالعمل: جنس العمل، ويمثّله في أركان الإسلام: الصلاة.

فإذا نقول مرادهم بهذا ما دلّت عليه الأدلة الشرعية، ودلت عليه قواعد أهل السنة من أن هذه الأركان ليس معنى كونها أركاناً أنه إن فُقد منها ركن لم تقم حقيقة الإسلام؛ كما أنه إذا فُقد من البيع ركن لم تقم حقيقة البيع، فلا يُتصور أن هناك بيع بلا بائع، ولا نكاح بلا زوج، أما الإسلام فيُتصور أن يوجد الإسلام شرعاً بلا أداء للحج،

يعني: لو تُرك الحج تهاوُنًا؛ فإنه يقال عن تاركه مسلم إذا أتى بالشهادتين وأقام الصلاة، كذلك من ترك تأدية الزكاة تهاوُنًا لا جاحدًا؛ فإنه يقال عنه مسلم، وهكذا في صيام رمضان. واختلف أهل السنة في الصلاة: هل تركُها تهاوُنًا وكسلًا يسلب عنه اسم الإسلام أم لا؟^(١)

فقال طائفة: إنَّ تَرَكَ الصلاة تهاوُنًا وكسلًا لا يسلب اسم الإسلام عن المسلم الذي شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، وإنما يكون على كبيرة، وهو في كفر أصغر. وهذا قول طائفة قليلة من علماء أهل السنة. وقال جمهور أهل السنة: إنَّ تَرَكَ الصلاة تهاوُنًا وكسلًا كُفْرٌ، وإنَّه مَنْ تَرَكَ الصلاة فليس له إسلام، يعني: ولو أدى الزكاة وصام رمضان وحج. وهذا هو الصحيح لدلالة الكتاب والسنة والإجماع على ذلك.

والصحابة أجمعوا على أن الأعمال جميعًا المأمور بها تركُها ليس بكفر إلا الصلاة؛ كما قال شقيق بن عبد الله فيما رواه الترمذي وغيره:

(١) انظر الخلاف في حكم تارك الصلاة في التمهيد لابن عبد البر (٤/ ٢٢٥)، ومجموع الفتاوى (٦٠٩-٦١١)، والصلاة وحكم تاركها لابن القيم (ص ٢٩)، وجامع العلوم والحكم (ص ٤٤)، والمهذب لأبي إسحاق الشيرازي (١/ ٥١)، ومغني المحتاج (١/ ٣٢٧)، وعون المعبود (٢/ ١١٥)، وتحفة الأحوني (٢/ ٣٧٠).

«كَانَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ لَا يَرُونَ شَيْئًا مِنْ الْأَعْمَالِ تَرَكُّهُ كُفْرٌ غَيْرَ الصَّلَاةِ»^(١).

فالصلاة مُجمع على أن تركها كفر، وهو الذي دل عليه قول الله ﷻ: ﴿مَنْ لَكَ كُفْرٌ فِي سَفَرٍ ۖ قَالَ أَلَا تُرَكُّ مِنْ الْمُصَلِّينَ﴾ [المائدة: ٤٣، ٤٤]، وكذلك قول النبي ﷺ في صحيح مسلم: «إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرَكَ الصَّلَاةِ»^(٢)، وفي السنن الأربعة وفي المسند وفي غيرها بإسناد صحيح من حديث بريدة رضي الله عنه مرفوعاً: «الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ»^(٣)، وقوله ﷺ: «بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرَكَ الصَّلَاةِ» دللنا على أن ترك الصلاة كفرٌ أكبر؛ وذلك أن القاعدة أن لفظ «الكفر» إذا جاء في النصوص؛ فإنه يأتي على وجهين:

الأول: أن يأتي منكراً بلا تعريف، فيكون معناه الكفر الأصغر.

الثاني: أن يأتي معرّفاً، فتكون (ال) فيه:

(١) أخرجه الترمذي (٢٦٢٢)، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٢/ ٤٩٠ - ٥٠٦)، والحاكم في المستدرک (١/ ٤٨).

(٢) أخرجه مسلم (٨٢) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(٣) أخرجه الترمذي (٢٦٢١)، والنسائي في الكبرى (١/ ١٤٥)، وابن ماجه (١٠٧٩)، وأحمد في المسند (٥/ ٣٤٦)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٦/ ١٦٧)، وابن حبان (٤/ ٣٠٥)، والدارقطني في سننه (٢/ ٥٢)، والبيهقي في الكبرى (٣/ ٣٦٦)، وشعب الإيمان (١/ ٧٢).

- إما للعهد: عهد الكفر الأكبر؛ العهد الشرعي في ذلك.
- أو للاستغراق؛ يعني استغراق أنواع الكفر.

مثلاً في الكفر المنكر: قال ﷺ: «ثُتْنَانِ فِي النَّاسِ هُمَا يَهُمُ كُفْرُ: الطَّعْنُ فِي النَّسَبِ وَالنِّيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ»^(١)، وقال: «لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفْرًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ»^(٢)، وأشبهه ذلك من ذكر كلمة الكفر مُنْكَرَةً (كفر).

فإذا قيل في الكفر: كُفْرٌ، فهذا الأصل فيه أنه كفر أصغر؛ لأن الشارع جعله منكراً في الإثبات، وإذا كان منكراً في الإثبات فإنه لا يعم؛ كما هو معلوم في قواعد الأصول، أما إذا أتى معرفاً فإن المقصود به الكفر الأكبر.

فإذاً نقول: الصحيح أن ترك الصلاة تهاوُّناً وكسلاً كفر أكبر، لكن كفره باطن وليس ظاهراً، لكنه ليس بباطن وظاهر جميعاً حتى يثبت عند القاضي؛ لأنه قد يكون له شبهة من خلاف، أو فهم، أو نحو ذلك؛ ولهذا لا يُحكم برودة من ترك الصلاة بمجرد تركه، وإنما يُطلق على

(١) أخرجه مسلم (٦٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) هذا جزء من خطبة النبي ﷺ في حجة الوداع أخرجه البخاري (١٢١)، ومسلم (٦٥) من

حديث جرير رضي الله عنه، وجاء عن جمع من الصحابة، منهم: ابن عباس، وأبي بكرة، وابن عمر، وابن

مسعود، رضي الله عنه.

الجنس أن مَنْ ترك الصلاة فهو كافر الكفر الأكبر، وأما المعين فإن الحكم عليه بالكفر وتنزيل أحكام الكفر كلها عليه هذا لا بد فيه من حكم قاضٍ يدرأ عنه الشبهة، ويستتبيه حتى يؤدي ذلك، وهذا هو المعتمد عند جمهور أهل السنة.

أما غير الصلاة؛ فإن جمهور أهل السنة على أن مَنْ ترك الزكاة تهاوناً وكسلاً، أو ترك الصيام، أو الحج؛ فإنه لا يكفر بتركها تهاوناً وكسلاً؛ لأنه ما دلّ الدليل على ذلك، وقالت طائفة من أهل العلم من الصحابة ومن بعدهم: إن من ترك بعض هذه فهو كافر. على خلاف بينهم في هذا:

فعمرو رضي الله عنه ظاهر قوله: أن ترك الحج مع القدرة عليه ووجود الاستطاعة المالية والبدنية أنه كفر، فقد روي عنه أنه قال: «لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَبْعَثَ رِجَالًا إِلَى هَذِهِ الْأَمْصَارِ فَيَنْظُرُوا كُلَّ مَنْ كَانَ لَهُ جِدَّةٌ فَيَضْرِبُوا عَلَيْهِمُ الْجَزِيَّةَ، مَا هُمْ بِمُسْلِمِينَ مَا هُمْ بِمُسْلِمِينَ»^(١). وبعض الصحابة

(١) أخرجه سعيد بن منصور في سننه كما في الدر المنثور (٢/٢٧٥) وتفسير ابن كثير (١/٣٨٧)، وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (٣/٣٠٦) بلفظ «مَنْ مَاتَ وَهُوَ مُوسِرٌ لَمْ يَحْجَّ، فَلَيْمْتُ عَلَى أَيِّ حَالٍ شَاءَ، يَهُودِيًّا، أَوْ نَصْرَانِيًّا»، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٤/٣٣٤) وابن عساكر في تاريخ دمشق (٢٣/٢٦٥) بلفظ: «لَيْمْتُ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا يَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَجُلٌ مَاتَ وَلَمْ يَحْجَّ وَجَدَ لِدَلِكْ سَعَةً وَخَلِيَتْ سَبِيلُهُ». انظر: الدراية في تخريج أحاديث الهداية (٢/٢٩٣)، وتلخيص الخبير (٢/٢٢٣)، ونصب الراية (٤/٤١١).

- كابن مسعود رضي الله عنه وغيره - كَفَرُوا أَيضًا مَنْ تَرَكَ الزَّكَاةَ تَهَاوُنًا وَكِسْلًا^(١)، وهذا خلاف ما عليه جمهور الصحابة ومن بعدهم في أن من تركها بلا امتناع وجحود لها.

فنقول إذاً: جمهور أهل السنة على تكفير من ترك الصلاة تهاوُنًا وكسلاً، ومن أهل السنة من لم يكفّر من تركها تهاوُنًا وكسلاً، أما من ترك بقية الأركان الثلاثة العملية؛ فإن جمهور أهل السنة على أنه لا يكفر، وهناك من كفّره.

هذه الأركان منقسمة إلى ثلاثة أقسام، وُحِصَّت بالذكر لعظم مقامها في هذه الشريعة، وعظم أثرها على العبد:

- **فالشهادتان:** نصيب القلب، وبهما يتحقق الإيمان الذي هو أصل الاعتقاد والعمل.
- **والصلاة:** عبادة بدنية محضة.
- **والزكاة:** عبادة مالية محضة.
- **والحج:** مركب من العبادة المالية والعبادة البدنية.
- **وصوم رمضان:** عبادة بدنية محضة.

لهذا قال طائفة من المحققين من أهل العلم: إنه جاء في هذه

(١) انظر: مصنف ابن أبي شيبة (٢/٣٥٣)، واعتقاد أهل السنة (٤/٨٤٤)، والمغني (٢/٢٢٩) وجامع العلوم والحكم (ص ٣٠)، وكشاف القناع (٢/٢٥٨).

الرواية تقديم الحج على الصوم فقال: «وَلِإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَصَوْمِ رَمَضَانَ»^(١)، وصوم رمضان في بقية الروايات قدم على الحج، فقال: «إِقَامِ الصَّلَاةِ وَلِإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَصِيَامِ رَمَضَانَ وَالْحَجِّ»^(٢)، وسبب تقديم الحج على الصيام أن الأمر على ما سبق بيانه، من أن الصوم من حيث جنس دلالة تُمثِّلُ في الصلاة، فالصلاة عبادة وجبت وتعلقت بالبدن محضة، والزكاة عبادة تعلقت بالمال محضة، والحج عبادة تركبت من المال والبدن، فصارت قسمًا ثالثًا مستقلاً، وأما الصوم فهو من حيث هذا الاعتبار مكرر للصلاة.

وعلى هذا الفهم بنى البخاري رحمه الله صحيحه، فجعل كتاب الحج مقديماً على كتاب الصوم؛ لأجل أن الحج عبادة مركبة من المال والبدن؛ فهي جنس من حيث هذا الاعتبار جديد، والصيام جنس سبق مثله، وهو إقام الصلاة.

(١) أخرجه البخاري (٨) ومسلم (١٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه البخاري (٤٥١٤) ومسلم (١٦) واللفظ له.

الحديث الرابع

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: «إِنْ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: بِكُتُبِ رِزْقِهِ، وَأَجَلِهِ، وَعَمَلِهِ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ، فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ؛ إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا، وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَيَدْخُلُهَا». رواه البخاري ومسلم^(١).

الشرح:

هذا الحديث هو الرابع من هذه الأحاديث المباركة، وهو حديث ابن مسعود رضي الله عنه، فيه ذكر القدر، وذكر جمع الخلق في رحم الأم. وهذا الحديث أصل في باب القدر والعناية بذلك، والخوف من السوابق، والخوف من الخواتيم، وكما قيل: «قلوب الأبرار معلقة بالخواتيم، يقولون: بماذا يختم لنا؟ وقلوب المقربين معلقة بالسوابق، يقولون: ماذا

(١) أخرجه البخاري (٣٢٠٨)، ومسلم (٢٦٤٣).

سبق لنا^(١). وهذا هو الإيمان بالقدر، والخوف من الكتاب السابق، والخوف من الخاتمة، وهو من آثار الإيمان بالقدر خيره وشره؛ فإن هذا الحديث دل على أن هناك تقديرًا عُمرِيًّا لكل إنسان، وهذا التقدير العُمري يكتبه الملك بأمر الله ﷻ.

إذاً هذا الحديث مَسْئُوقٌ لبيان التقدير العُمري لكل إنسان، وليخاف المرء السوابق والخواتيم، ويؤمن بأن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه، والسوابق في عمل العبد والخواتيم متصلة؛ كما قيل: «الخواتيم ميراث السوابق»^(٢)، فالخاتمة ترثها لأجل السوابق، فما من خاتمة إلا وسببها - بلطف الله ﷻ ورحمته، أو بعدله وحكمته - سوابق المرء في عمله، وهي جميعًا متعلقة بسوابق القدر.

هذا الحديث قال فيه ابن مسعود رضي الله عنه: «حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق»، هذا فيه استعمال لفظ التحديث من ابن مسعود رضي الله عنه، وهو أحد ألفاظ التَّحْمُلِ المعروفة عند المحدثين؛ ولهذا استعملها العلماء كثيراً في صيغ التحديث، فالمحدثون اختاروا من ألفاظ التَّحْمُلِ (حدثنا) وهي أعلاها؛ لأجل قول الصحابة حدثنا

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١٠/ ١٢١)، والبيهقي في شعب الإيمان (١/ ٥٠٨)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٢٠/ ١٩١) من طريق الجنيّد عن سري السقطي.

(٢) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٥٧).

رسول الله ﷺ، وهذا الحديث مثال لذلك، واختاروا (أخبرنا) أيضًا لقول الصحابة أخبرنا رسول الله ﷺ، أو أخبرني النبي ﷺ بكذا، وزادوا عليها ألفاظًا من ألفاظ التحمّل^(١).

قوله: «وهو الصادق» يعني: الذي يأتي بالصدق، والصدق حقيقة الإخبار بما هو موافق للواقع، والكذب ضده؛ وهو الإخبار بما يُخالف الواقع، و«المصدق» هو المصدّق، يعني: الذي لا يقول شيئًا إلا صدق.

وقول ابن مسعود رضي الله عنه هنا: «وهو الصادق المصدق» هذه فيها أدب للمعلم أن يهيئ العلم لمن يُعلمه ومن يخبره بالعلم؛ لأنّ هذا الحديث فيه شيء غيبي لا يُدرَك لا بالحس ولا بالتجربة، وإنما يُدرَك بالتسليم والعلم بالخبر لصدق المخبر به ﷺ، ففيه ذكر تنوع الحمل. ومعلوم أن الصحابة في ذلك الوقت لم يكونوا يعلمون، وكذلك الناس

(١) قال الخطيب البغدادي في الكفاية في علم الرواية (ص ٢٨٧): «سُئل أحمد بن صالح عن حدثنا وأخبرنا وأنبأنا، فقال: حدثنا أحسن شيء في هذا، وأخبرنا دون حدثنا، وأنبأنا مثل أخبرنا... وقال غيره حدثنا ونبأنا أدخل إلى السلامة من التدليس من أخبرنا، وإنما استعمل من استعمل أخبرنا ورعًا ونزاهة لأمانتهم، فلم يجعلوها للينها بمتزلة حدثنا ونبأنا، وإن كانت نبأنا تحتمل ما تحتمله حدثنا وأخبرنا» اهـ. وانظر: الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع (٢/٤٩، ٥٠)، والمحدث الفاصل (ص ٥١٧)، والمنهل الروي (ص ٧٩-٨١)، وفتح المغيبي للسخاوي (٢/٢٢)، وتدريب الراوي (٨/٢ وما بعدها).

في ذلك الزمان لم يكونوا يعلمون تطور هذه المراحل بعلم تجريبي، أو برؤية، أو نحو ذلك، وإنما هو الخبر الذي يصدقونه، فكانوا علماء لا بالتجريب وإنما بخبر الوحي عن النبي ﷺ.

فقوله: «وهو الصادق المصدوق» يعني: الذي لا يخبر بشيء على خلاف الواقع، وهو الذي إذا أخبر بشيء صدق مهما كان، وهذا من جراء التسليم له ﷺ بالرسالة.

قال: «إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا»، لفظ «يُجْمَعُ» كأنه كان قبل ذلك متفرقاً فجمع نطفة، والنطفة: هي ماء الرجل وماء المرأة، أو ما شابه ذلك قبل أن يتحول إلى دم، والعلاقة: قطعة الدم التي تعلق بالشيء، وهي تعلق بالرحم، والمضغة: هي قطعة اللحم.

قوله: «إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا» يعني: أنه يكون ماءً لمدة أربعين يومًا لا يتحول إلى دم هذه المدة، يعني: من بداية وضع النطفة في الرحم تستمر أربعين يومًا على هذا النحو. وهل يعني كونها نطفة هذه المدة أنها لا يكون فيها أي نوع من التصوير أو الخلق أو نحو ذلك؟

الجواب: لا يدل هذا الحديث على ذلك، وإنما يدل على أن هذه المدة تكون نطفة، أما مسألة التصوير ومتى تكون، فهذه لم يُعرض لها في هذا الحديث، وإنما في أحاديث أخرى.

قال: «ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ» يعني: يكون دمًا متجمدًا في رحم الأم أربعين يومًا أخرى.

قال: «ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ» يعني: يتحول إلى مضغعة - وهي قطعة اللحم - أيضًا أربعين يومًا أخرى، وهذا التحول من الدم إلى اللحم .. إلى آخره قال فيه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ثُمَّ يَكُونُ»، وكلمة (ثُمَّ) تفيد التراخي، والتراخي - كما هو معلوم - في كل شيء بحسبه.

والتصوير يكون في أثناء هذه المدة، وقد جاء في صحيح مسلم من حديث حذيفة بن أسيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ ثِنْتَانِ وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا فَصَوَّرَهَا، وَخَلَقَ سَمْعَهَا، وَبَصَرَهَا، وَجِلْدَهَا، وَلَحْمَهَا، وَعِظَامَهَا، ثُمَّ قَالَ: يَا رَبِّ أَذْكَرُ أَمْ أُنْثَى؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ أَجَلُهُ؟ فَيَقُولُ رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ رِزْقُهُ؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ، ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلِكُ بِالصَّحِيفَةِ فِي يَدِهِ، فَلَا يَزِيدُ عَلَى مَا أُمِرَ وَلَا يَنْقُصُ»^(١).

فهذا يدل على أن التصوير سابق لتمام هذه المدة، وأن التصوير يكون بعد ثنتين وأربعين ليلة، وقد قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَبُّكَ» [الانفطار: ٨]، وهذا التصوير معناه التخطيط؛ فإن ألفاظ تكوين

(١) أخرجه مسلم (٢٦٤٥).

المخلوق ثلاثة، وهي: التصوير، والخلق، والبرء، قال ﷺ: ﴿هُوَ اللَّهُ
الْخَلْقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [الحشر: ٢٤].

فالمصور معناه: الذي يجعل الشيء على هيئة صورة مخططة.
والخلق؛ خلق الشيء، وخلق الجنين يعني: أن يجعل له مقاديره
من الأطراف، والأعضاء، ونحو ذلك.

والبرء: أن يتم ويكون تامًا، يعني: أن يبرأ ما سبق.
وهذا في الجنين واضح؛ فإن الجنين يصور أولاً قبل أن تُخلق له
الأعضاء، فبعض الأجنة إذا سقط في تسعين يومًا أو أكثر من ثمانين
يومًا ونُظر إليه وُجد أنه كاللوحة عليها خطوط، يعني: العين مرسومة
رسمًا، ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، وكأنه تخطيط في
شيء شفاف، فهو لم تتكون أعضاؤه بعد، وإنما هذا التصوير - كما جاء
في حديث حذيفة رضي الله عنه - يفعلُه الملك بأمر الله جلَّ جلاله، والملائكة
موكلون بما يريد الله جلَّ جلاله منهم؛ كما قال سبحانه ﴿قُلْ يَتُوقَفُكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ
الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ [السجدة: ١١]، وهم موكلون بما شاء الله جلَّ جلاله أن
يفعلوه ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التحريم: ٦].

ويستفاد من هذا الحديث أيضًا أن في هذه المدة يُكتب هل هو
ذكر أم أنثى؛ كما جاء في حديث حذيفة رضي الله عنه - الذي سبق - أنه بعد
الثلثين والأربعين ليلة يسأل الملك فيقول: «يَا رَبِّ أَذَكَرٌ أَمْ أُنْثَى؟
فَيُقْضَى رَبُّكَ مَا شَاءَ، وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ».

قال طائفة من المحققين من أهل العلم: إنه بعد الثنتين والأربعين ليلة يخرج علم نوع الجنين من كونه ذكراً أو أنثى عن اختصاص الله ﷻ به؛ لأن الله ﷻ اختص بخمسة من علم الغيب لا يعلمها إلا هو ﷻ، ومنها: أنه ﷻ يعلم ما في الأرحام، وما في الأرحام يشمل من في الرحم، ويشمل ما في الرحم، قال ﷻ: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨].

وهذا العلم الشمولي بتطور الجنين في رحم أمه لحظة بلحظة لا أحد يعلمه إلا الله ﷻ، أما العلم بكون الجنين ذكراً أم أنثى فهذا من اختصاص علم الله ﷻ قبل الثنتين والأربعين ليلة، فإذا أعلم الملك بذلك دلّ الحديث على خروجه عن العلم الذي لا يعلمه إلا الله ﷻ؛ ولهذا في بعض العصور المتقدمة كان بعض أهل التجريب - كما ذكر ذلك ابن العربي^(١)

في تفسيره «أحكام القرآن»^(٢) - ينظر إلى المرأة الحامل، ويقول:

(١) هو العلامة الحافظ القاضي أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن العربي الأندلسي الإشبيلي المالكي، صاحب التصانيف، مولده سنة ثمان وستين وأربعمئة، ووفاته بفلس سنة ثلاث وأربعين وخمسمئة. انظر تاريخ دمشق (٢٤/٥٤)، وسير أعلام النبلاء (٢٠/١٩٩)، والعبر (٤/١٢٥)، وطبقات المفسرين للسيوطي (ص ١٠٥).

(٢) قال ابن العربي في أحكام القرآن (٢/٢٥٩): «من قال إنه يعلم ما في الرحم فهو كافر، فأما الأمانة على هذا فتختلف، فمنها كفر، ومنها تجريب، والتجربة منها: أن يقول الطيب: إذا كان الثدي

في بطنها ذكر أو أنثى. وذكر العلماء أن هذا ليس فيه ادعاء علم الغيب؛ لأن الاختصاص فيما قبل ذلك، ومنهم من يقيّد الاختصاص بما قبل نفخ الروح في الجنين، وهذا هو الصحيح أن يُقيّد الاختصاص بما قبل الثنتين والأربعين ليلة؛ كما دل عليه الحديث الصحيح الذي سبق.

وفي الزمن هذا يُعرف أيضًا هل هو ذكر أم أنثى بالوسائل الحديثة، وليس في هذا ادعاء علم الغيب؛ لأنهم لا يعلمونه قطعًا، ولا يستطيعون أن يعلموه إلا بعد هذه المدة التي ذكرنا، وأما قبلها فإنها من اختصاص علم الله ﷻ، مع أنهم لا يعلمونها إلا بعد أن تتميز آلة الذكر من آلة الأنثى، يعني: فرج الذكر من فرج الأنثى، وهذا يكون بعد مدة.

قال: «يَكُونُ عِلْقَةٌ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ»، وهذه مائة وعشرون يومًا، يعني: أربعة أشهر.

قال: «ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ» يُرْسَلُ إِلَيْهِ مَلَكٌ مُوَكَّلٌ بنفخ الروح بعد تمام أربعة أشهر، أو هو الملك الأول الذي أرسل بعد مرور الثنتين

الأيمن مسود الحلمة فهو ذكر، وإن كان ذلك في الشدي الأيسر فهو أنثى، وإن كانت المرأة تجد الجنب الأيمن أثقل فهو ذكر، وإن وجدت الجنب الأشام أثقل فالولد أنثى. فإذا ادعى ذلك عادة لا واجبًا في الخلقة، لم تكفره ولم تنسقه اهـ.

والأربعين ليلة - كما في حديث حذيفة الذي سبق - ولكنه إرسال آخر.
 قال: «فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، وَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: يَكْتُبُ رِزْقَهُ، وَأَجَلَهُ، وَعَمَلَهُ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ»، هنا نظر العلماء في ذلك فقالوا: هذا الحديث يدل على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر، وعلى هذا بنى الإمام أحمد وجماعة من أهل العلم قولهم: إن الجنين إذا سقط لأربعة أشهر غُسِّلَ وَصُلِّيَ عليه؛ لأنه قد نُفِخَ فيه الروح بدلالة هذا الحديث^(١).
 وأحاديث أخر دلت على أنه يُكْتُبُ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ قبل ذلك، فكيف نوفق ما بين الأحاديث التي فيها ذكر الكتابة قبل هذه المدة، وذكر الكتابة بعد تمام المائة والعشرين يومًا، أي: بعد تمام أربعة أشهر؟ للعلماء في ذلك أقوال^(٢). وأظهر الأقوال عندي أن هذا

(١) انظر: المغني (٢/٢٠٠)، وزاد المستقنع (ص ٦٥)، وروضة الطالبين (٢/١١٧)، وفتح الباري (١١/٤٨٩)، وتحفة الأحوذني (٤/١٠٢)، والروض المربع (١/٣٣٥)، ونيل الأوطار (٤/٨٣).

(٢) قال ابن القيم رحمته الله في تحفة المودود بأحكام المولود (٢٥٩ - ٢٦١): «حديث حذيفة رضي الله عنه يدل على أن ابتداء التخليق عقيب الأربعين الأولى، وحديث ابن مسعود يدل على أنه عقيب الأربعين الثالثة، فكيف يجمع بينهما؟

قيل: أما حديث حذيفة فصريح في كون ذلك بعد الأربعين، وأما حديث ابن مسعود فليس فيه تعرض لوقت التصوير والتخليق، وإنما فيه بيان أطوار النطفة وتنقلها بعد كل أربعين، وأنه بعد الأربعين الثالثة ينفخ فيه الروح، وهذا لم يتعرض له حديث حذيفة بل اختص به حديث ابن مسعود، فاشترك الحديثان في حدوث أمر بعد الأربعين الأولى، واختص حديث حذيفة بأن ابتداء

الذي جاء في هذا الحديث على وجه التقديم والتأخير، وذلك أن إدخال الكتابة في أثناء ذكر تدرّج الحمل هذا من حيث اللغة غير مناسب، بل المراد أولاً أن يُذكر التدرّج، ثم بعد ذلك يُذكر نفخ الروح؛ لتعلقه بها قبله، وأما الكتابة فإنها وإن كانت في أثناء تلك المائة والعشرين يوماً فأُخِّرت لأجل أنه لا يُناسب إدخالها لترتيب تلك الأَطوار بعضها على بعض، يعني: أن اللغة يقتضي حُسْنُها أن لا تدخل الكتابة بين هذه الأَطوار، فالمقصود هنا ذكر هذه الأَطوار الثلاثة: النطفة، ثم العلقة، ثم المضغة، فذكر الكتابة في أثناءها يقطع الوصل.

تصويرها وخلقتها بعد الأربعين الأولى، واختص حديث ابن مسعود بأن نفخ الروح فيه بعد الأربعين الثالثة، واشترك الحديثان في استئذان الملك ربه ﷻ في تقدير شأن المولود في خلال ذلك، فتصادقت كلمات رسول الله وصدق بعضها بعضاً، وحديث ابن مسعود فيه أمران: أمر النطفة وتنقلها، وأمر كتابة الملك ما يقدر الله فيها ... ولا ريب أنه عند نفخ الروح فيه وتعلقها به يحدث له في خلقه أمور زائدة على التخليق الذي كان بعد الأربعين الأولى، فالأول كان مبدأ التخليق، وهذا تسويته وكمال ما قدر له؛ كما أنه ﷻ خلق الأرض قبل السماء، ثم خلق السماء ثم سوى الأرض بعد ذلك، ومهدها، وبسطها، وأكمل خلقها، فذلك فعله في السكن، وهذا فعله في الساكن، على أن التخليق والتصوير ينشأ في النطفة بعد الأربعين على التدرّج شيئاً فشيئاً؛ كما ينشأ النبات، فهذا مُشاهد في الحيوان والنبات؛ كما إذا تأملت حال الفروج في البيضة؛ فإنما يقع الإشكال من عدم فهم كلام الله تعالى ورسوله، فالإشكال في أفهامنا لا في بيان المعصوم، والله المستعان اهـ. وانظر: مجموع الفتاوى (٤/ ٢٣٨ - ٢٤٢)، وشفاء العليل (ص ٢٢).

وهذا له نظائر في اللغة، ومنه: قول الله ﷻ: ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ

مِنْ طِينٍ ۝ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝ (٨) ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ ۝﴾ [السجدة: ٧ - ٩] الآيات، فهنا كان الترتيب: ﴿وَبَدَأَ خَلَقَ

الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ ۝ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝﴾ مع أن نفخ الروح سبق وجود النسل، أي: بدأ خلق الإنسان من طين، ثم نُفِخَتْ فيه الروح، ثم جُعل النسل من ماء مهين، فهنا أُخِّرَ نفخ الروح - مع أنه بينهما - لأجل أن يتناسب الماء مع الماء أو الطين مع الماء، وبهذا تتفق الأحاديث، وهذا هو أولى الأقوال في هذه المسألة، وأقربها من حيث اللغة، ومن حيث جمع الأحاديث.

إذا تقرر هذا فنفخ الروح هل هو متعلق بالكتابة أو هو بعد المائة والعشرين يومًا؟ اختلف العلماء أيضًا في ذلك^(١):

فقال طائفة من أهل العلم: لا يكون نفخ الروح إلا بعد أربعة أشهر؛ لأنه قال هنا: «ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ، فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ»، و(ثُمَّ) تقتضي التراخي الزمني؛ ولهذا قال طائفة من الصحابة واختاره الإمام أحمد وجماعة: إنه يُنفخ فيه الروح في الأيام العشرة التي تلي الأشهر الأربعة.

(١) انظر: تفسير الطبري (٥١٦/٢)، وتفسير ابن أبي حاتم (٤٣٧/٢)، وتفسير القرطبي (٧/١٢)،

(٨)، وتفسير ابن كثير (٢٨٦/١)، وجامع العلوم والحكم (ص ٤٩ - ٥٣)، شرح النووي على

صحيح مسلم (١٩١/١٦)، وفتح الباري (٤٨١/١١ - ٤٩٠).

وقال آخرون من أهل العلم: إنه ينفخ فيه الروح بعد تمام أربعة أشهر وعشرة لروايات رويت عن الصحابة في ذلك.

وقال آخرون: إن نفخ الروح هنا علّق أو جعل مقترنا به الكتابة، فقال ﷺ: «ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ، فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ»، فجعل الأمر بأربع كلمات مع نفخ الروح، ونعلم بالأحاديث الأخر أن كتابة هذه الكلمات كانت قبل ذلك، وأحاديث النبي ﷺ لا تتعارض بل تتفق؛ لأن الحق لا يعارض الحق وكلها يصدق بعضها بعضاً؛ فقالوا هذا بناءً على الأغلب، وقد تنفخ الروح وتوجد الحركة قبل ذلك؛ لأن نفخ الروح قُرِنَ هنا بالكتابة، والكتابة دلت أحاديث على سبقها، فمعنى ذلك أنه يُمكن أن يكون نفخ الروح في أثناء المائة والعشرين يوماً.

هل تكون الكتابة بعد نفخ الروح؟ هذا الحديث ليس فيه دلالة وإنما فيه ترتّب الكتابة على الروح بالواو، فقال: «ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ، فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ»، والواو لا تقتضي ترتباً، وإنما تقتضي اشتراكاً، فمعنى ذلك أنه قد تتقدم الكتابة، وقد يتقدم نفخ الروح، والأظهر تقدم الكتابة على نفخ الروح؛ كما دلت عليه أحاديث كثيرة.

وفي هذا خلاف طويل لأهل العلم، وخلاصته: أن نفخ الروح يكون - كما جاء في هذا الحديث - بعد مائة وعشرين يوماً، وقد يتحرك

الجنين وتُنفخ فيه الروح قبل ذلك، وهذا مشاهد؛ فإن كثيراً ما تحصل الحركة والإحساس بالجنين من قبل الأم وتَنَقُّله في رحمها قبل تمام أربعة الأشهر، وقد وصف الله ﷻ المصطفى ﷺ بقوله: ﴿وَمَا يَطُقُ عَنِ الْمَوْتِ ۖ إِنَّ هُوَ إِلَّا رُحِّي يُوْحِي﴾ [النجم: ٣-٤]، فهو الصادق المصدوق، وكلماته وأحاديثه يصدق بعضها بعضاً.

قال: «فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ»، و(الرُّوح) مخلوق من مخلوقات الله ﷻ، فلا نعلم كيفية هذا النفخ، ولا كيفية تلبس الروح بالبدن، والروح أُضِيفَتْ إلى الله ﷻ تشريفاً لها وتعظيماً لشأنها، قال ﷻ: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ، وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [الحجر: ٢٩]، الإضافة هنا إضافة خلق، وإضافة تشريف، وليست هي صفة لله ﷻ.

والروح هي سر الحياة كما هو معلوم، وتعلّق الروح ببدن الجنين في رحم الأم تعلق ضعيف؛ لأنّ الروح لم تكتسب شيئاً، ولم تقو، فتبدأ الروح بالقوّة في تعلقها بالبدن كلما تقدم بالجنين الزمن في رحم الأم، حتى إذا خرج صار التعلق تعلقاً آخر.

يقول العلماء إنّ الروح مع البدن لها أربعة أنواع من التعلقات^(١):
الأول: ما يكون في رحم الأم حين يُبعث الملك فيؤمر بنفخ

(١) انظر: الروح لابن القيم (ص ٤٣)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ٥١)، وشرح النونية لابن عيسى (١٧٠/٢).

الروح في الجنين، وهذا فيه حياة للبدن والروح، لكن التعلق هنا تعلق خاص ليس كما إذا خرج الجنين من بطن أمه.

الثاني: تعلق الروح بالبدن على هذه الحياة الدنيا؛ فإن الحياة للأبدان والروح تبع للبدن، يعني: أنه يقع التنعيم في الدنيا، ويقع الألم ونحو ذلك على الأجساد، والروح تبع لها؛ فإنها تألم بألمه وتسعد بسعادته، وقد يكون أيضًا هناك استقلال للروح في تنعمها وحزنها ونحو ذلك.

الثالث: ما بعد الموت حياة البرزخ، فإن الحياة هنا للروح، والبدن تبع لها، وذلك عكس الحياة الدنيا، وأما ما بعد الموت في البرزخ فالحياة للأرواح والعذاب والنعيم على الأرواح، والأبدان تبع لها يكون لها نصيب من العذاب ومن النعيم بتبعيتها للروح.

الرابع: تعلق الروح بالبدن يوم القيامة العظمى وما بعده، وهذا أكمل تعلق؛ فإن الروح مخلوق منفصل والبدن مخلوق منفصل، ويكون التنعم في يوم القيامة والعذاب واقعين على الروح والبدن جميعًا في أكمل تعلق لهما، وهذا أسرار يعلمها الله ﷻ.

وهناك نوع من التعلق ذكره طائفة من أهل العلم زيادة على ما ذكرنا وهو: حال المنام؛ فإن لروح النائم تعلقًا بالبدن لكن ليس كالحياة الدنيا، ففيه نوع اختلاف؛ وذلك أن بعض الروح المعين المكلف منها ما يمسكها الله ﷻ حال المنام، ومنها ما تسرح وتذهب وتجيء ويكون

منها الأحلام، ومنها ما يكون ملازمًا للبدن وبه تكون حياته البدنية قال: «وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: بِكِتَابِ رِزْقِهِ، وَأَجَلِهِ، وَعَمَلِهِ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ»، هذه الكتابة تُسَمَّى القدر العُمري أو التقدير العُمري، والتقديرات أنواع: منها القدر اليومي، ومنها القدر السنوي أرفع منه، ومنها القدر والتقدير العُمري، ومنها التقدير أو القدر السابق الذي في اللوح المحفوظ.

والقدر السابق الذي في اللوح المحفوظ، هذا الذي يعم الخلائق جميعًا؛ كما جاء ذلك في قول الله ﷻ: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ فِي كُتُبِهِمْ أَجَلٌ مُّدَدٌ بِقَدَرٍ﴾ [الحج: ٧٠] وقوله: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]، وقال النبي ﷺ: «قَدَّرَ اللَّهُ الْمُقَادِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ»^(١)، قوله: «قَدَّرَ اللَّهُ الْمُقَادِيرَ» يعني: كتبها^(٢)، أما العلم فإنه أول ليس مقصورًا بقبل خلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة.

فتحصّل من هذا أن هذا التقدير اسمه التقدير العمري، وهو

(١) أخرجه مسلم (٢٦٥٣) والترمذي (٢١٥٦) واللفظ له من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص



(٢) كما يوضحها لفظ مسلم: «كَتَبَ اللَّهُ مُقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ قَالَ وَعَزَّهُ عَلَى الْهَاءِ».

بعض القدر السابق، يعني: أنك إذا تصورت التقدير العمري للناس جميعاً؛ فإن هذا يوافق التقدير الذي في اللوح المحفوظ، كل أحد بحسبه، فالتقدير الذي في اللوح المحفوظ عام وخاص أيضاً، وأما هذا التقدير فهو تقدير عمري يخص كل إنسان.

وهذا القَدَر ليس معناه أنه إجبار؛ يعني: هذه الكلمات الأربع التي يؤمر بها الملك لا يكون العبد بها مجبراً، وإنما هي إخبار للملك بأن يكتب ما كتبه الله ﷻ؛ ليظهر موافقة علم الله ﷻ في العباد، وهذا التقدير لا يمكن لأحد أن يخالفه، فمن كُتِبَ عليه أنه شقي فإنه سيكون شقياً؛ لأنَّ علم الله ﷻ نافذ، بمعنى: أن الله ﷻ يعلم ما سيكون عليه العباد إلى قيام الساعة، وما بعد ذلك أيضاً.

فهذا التقدير العمري كتابةً يكون بيد الملك، وهو يختلف عن التقدير الذي في اللوح المحفوظ بشيء، وهو أنه يقبل التغير، وأما الذي في اللوح المحفوظ فإنه لا يقبل التغير، بمعنى أن ما كتبه الله ﷻ في أم الكتب لا يقبل المَحْوَ ولا التغير، وغيره من أنواع التقديرات - يعني: السنوية أو العمرية - فإنها تقبل التغير، قال ﷻ: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا يُرِيدُ ۖ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٣٩]، قال ابن عباس رضي الله عنهما: «يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ»، يعني: فيما في صحف الملائكة،

﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، يعني: عنده اللوح المحفوظ لا يتغير ولا يتبدل»^(١).

(١) قال ابن الجوزي في زاد المسير (٤/ ٣٣٧): «اختلف المفسرون في المراد بالذي يُمحي ويثبت على ثمانية أقوال:

أحدها: أنه عام في الرزق والأجل والسعادة والشقاوة، وهذا مذهب عمر وابن مسعود وأبي وائل والضحاك وابن جريج.

والثاني: أنه الناسخ والمنسوخ، فيمحو المنسوخ ويثبت الناسخ، روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير وقتادة والقرظي وابن زيد، وقال ابن قتيبة: يمحو الله ما يشاء أي ينسخ من القرآن ما يشاء، ويثبت أي يدعه ثابتاً لا ينسخه وهو المحكم.

والثالث: أنه يمحو ما يشاء ويثبت إلا الشقاوة والسعادة والحياة والموت، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، ودليل هذا القول ما روى مسلم في صحيحه من حديث حذيفة بن أسيد قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا مضت على النطفة خمس وأربعون ليلة يقول الملك الموكل أذكر أم أنثى فيقضي الله تعالى... الحديث.

والرابع: يمحو ما يشاء ويثبت إلا الشقاوة والسعادة لا يغيران، قاله مجاهد.

والخامس: يمحو من جاء أجله، ويثبت من لم يحن أجله، قاله الحسن.

والسادس: يمحو من ذنوب عباده ما يشاء فيغفرها، ويثبت ما يشاء فلا يغفرها، روي عن سعيد ابن جبير.

والسابع: يمحو ما يشاء بالتوبة ويثبت مكانها حسنات، قاله عكرمة.

والثامن: يمحو من ديوان الحفظة ما ليس فيه ثواب ولا عقاب، ويثبت ما فيه ثواب وعقاب قاله الضحاك وأبو صالح، وقال ابن السائب: القول كله يكتب، حتى إذا كان في يوم الخميس طرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب، مثل قولك: أكلت شربت دخلت خرجت ونحوه وهو صادق، ويثبت ما فيه الثواب والعقاب. اهـ.

ولهذا كان عمر رضي الله عنه يقول في دعائه: «اللهم إن كنت كتبتني شقيًا فاكتبني سعيدًا»^(١)، وهذا يُعنى به الكتابة في صحف الملائكة لا الذي في اللوح المحفوظ؛ فإن الذي في اللوح المحفوظ لا يتغير ولا يتبدل، وهذا له حكمة بالغة، وهو أن ينشط العبد فيما فيه صلاحه، وأن يُعظم الرغبة إلى الله جلّ جلاله، وأن الله جلّ جلاله يعلم ما العباد عاملون، ومما يعلم: دعاءهم ورجاءهم بالله جلّ جلاله، ووسائلهم إليه جلّ جلاله في تحقيق ما به صلاحهم في الآخرة.

قال: «بِكَتَبِ رِزْقِهِ، وَأَجَلِهِ، وَعَمَلِهِ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ» هذا - كما سبق بيانه - ليس فيه إيجاب، والعبد مُحَيَّر عند أهل السنة، وفي اختياره لا يخرج عن قدر الله جلّ جلاله السابق، وليس بمجبر على ما يفعل، وليس أيضًا خالقًا لفعل نفسه، بل الله جلّ جلاله هو الذي يخلق فعل العبد.

قال: «فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ» هذه الكلمة مُدْرَجَة من كلمات ابن مسعود رضي الله عنه كتعليق على ما سبق من كلام النبي صلّى الله عليه وآله، قال: «فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ؛ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، حَتَّى مَا

وانظر: تفسير الطبري (١٣/ ١٦٦ - ١٦٨)، وتفسير القرطبي (٩/ ٣٢٩)، وتفسير ابن كثير

(٢/ ٥٢٠، ٥٢١)، والدر المشور للسيوطي (٤/ ٦٦٠).

(١) أخرجه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٤/ ٦٦٣، ٦٦٤)، وذكره شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى

(٨/ ٥٤٠)، وابن القيم في شفاء العليل (ص ٩٠)، والعيني في عمدة القاري (١١/ ١٨٢).

يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَذْخُلُهَا؛ لأن الكتاب فيه ذكر الخاتمة، شقي أو سعيد، وهذا باعتبار الخاتمة، سار طول عمره في طاعة، ثم بعد ذلك اختار الشقاء، فوافق ما كتبه الملك أنه شقي، وليس معنى ذلك أنه مجبر، ولكن وافق ذلك.

وكما مر معنا - فيما سبق - قال جماعة من السلف: «الخواتيم ميراث السوابق»^(١)، فهذا الحديث وكلام ابن مسعود هذا يبعث على الخوف الشديد من الخاتمة؛ لأن العبد لا يدري بم يُحْتَمَّ له، والسوابق هي التي تكون وسائل للخواتيم، والعبد بين خوف عظيم في أمر خاتمته، وما بين رجاء عظيم، وإذا جاهد في الله حق الجهاد، واستقام على الطاعة؛ فإنه يُرَجَى له أن يُحْتَمَّ له بخاتمة السعادة.

قال: «وإنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ»، يعني: أن الأجل قريب، لكن يسبق عليه الكتاب، فيكون في آخر أمره على الردة - والعياذ بالله - وعمله بعمل أهل الجنة فيما يظهر للناس، وفي قلبه ما الله أعلم به، فلا ندري ماذا كان في قلوب الذين زاغوا فأزاع الله قلوبهم، لكن نعلم علم اليقين أن الله جَلَّ جَلَالُهُ حَكَمٌ عَدْلٌ، لا يظلم الناس شيئاً، ولكن الناس أنفسهم يظلمون.

قال: «وإنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ

وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعًا، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ،
فَيَدْخُلُهَا»، وهذا من فضل الله العظيم على بعض عباده أن يختتم له
بخاتمة السعادة.

فهذا الحديث وكلام ابن مسعود في آخره يبعث على الخوف
الشديد من الخواتيم، ويبدأ المرء يفكر فيما سبق له، وإن المرء أحياناً
لينظر إلى السوابق فلا يدري ماذا كتب له فيكي؛ كما قال بعض الأئمة
من السلف: «ما أبكى العيون ما أبكاها الكتاب السابق»^(١)، فالمرء ينظر
ويتأمل، ويودّ أنه لو اطلع على ما كتبه الملك، هل الملك كتبه شقيّاً أم
كتبه سعيداً؟ فإن كان كتبه سعيداً فهي سعادة له وطمأنينة، وإن كان
كتبه شقيّاً فيعمل بعمل أهل الجنة حتى يُكْتَبَ من الأتقياء، ولكن الله
ﷻ بحكمته غَيَّبَ هذا عن العباد ليبقى الجد في العمل، ولتبقى حكمة
التكليف، وأن يكون الناس متفاضلين في البر والتقوى، فليس سواءً
حازم ومضيع، وليس سواءً من هو مجاهد يجاهد نفسه ويجاهد عدوه
إبليس، ومن هو مضيع ويتبع نفسه هواها.

وقال بعض السلف: «قلوب الأبرار معلقة بالخواتيم، يقولون:

(١) أخرج هذا الأثر أبو نعيم في الحلية (٣١٢/٢) بسنده لأبي عمران عبد الملك بن حبيب الجوني
الإمام الثقة التابعي الجليل، توفي سنة ثلاث وعشرين وقيل ثمان وعشرين ومائة. انظر: ترجمته في
سير أعلام النبلاء (٢٥٥/٥)، وانظر: جامع العلوم والحكم (ص ٥٧).

بماذا يختم لنا؟ وقلوب المقرين معلقة بالسوابق، يقولون: ماذا سبق لنا؟^(١)، وهذا مثال للخوف الشديد الذي يكون في قلوب أهل الإيمان، ولا يعني هذا الخوف أن يكون متردداً ليس على طاعة، ولكن يبعثه هذا على الأخذ بالحزم، وأن يعد العدة للقاء الله ﷻ.

فالإيمان بالقدر له ثمراته العظيمة في العمل واليقين، وصلاح قلوب العباد، فالأتقياء هم الذين آمنوا بالقدر، والمضيّعون هم الذين اعترضوا على القدر، ولكل درجات عند الله ﷻ من الفضل والنعمة، يعني: من المقرين والسابقين، وأصحاب اليمين .. إلى آخره، ولأهل الشقاء دركات في النار، نعوذ بالله من الخذلان.

(١) راجع (ص ٩٧).

الحديث الخامس

وَعَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»، رواه البخاري مسلم^(١).

وفي رواية لمسلم: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»^(٢).

الشرح:

هذا الحديث حديث عظيم جداً، عَظَّمَهُ العلماء وقالوا: إنه أصل في رد كل المحدثات والبدع والأوضاع المخالفة للشرعية، فهو أصل في رد البدع في العبادات، وفي رد العقود المحرمة، وفي رد الأوضاع المحدثثة على خلاف الشريعة في المعاملات، وفي عقود النكاح، وما أشبه ذلك؛ ولهذا جعل كثير من أهل العلم هذا الحديث مستمسكاً في رد كل بدعة من البدع التي أُخْدِثَتْ في الدين. ولهذا ينبغي لطالب العلم أن يحرص على هذا الحديث حرصاً عظيماً، وأن يحتج به في كل

(١) أخرجه البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (١٧١٨) واللفظ له.

(٢) أخرجه مسلم (١٧١٨)، ورواه البخاري معلقاً في كتاب البيوع - باب النجش (٣٥٦/٤) مع الفتح، وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة - باب إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ (٣١٧/١٣) مع الفتح.

مورد يحتاج إليه فيه في رد البدع والمحدثات: في الأقوال، والأعمال والاعتقادات؛ فإنه أصل في هذا كله.

قال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»، قوله: «مَنْ أَخَذَ» لفظ (مَنْ) هذا للاشتراط، وجوابه (فَهُوَ رَدٌّ)، والحديث في قوله: «أَخَذَ» هو كل ما لم يكن على وفق ما جاء به المصطفى صلى الله عليه وسلم؛ لهذا قال فيه: «مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا»، والأمر هنا هو الدين؛ كقوله صلى الله عليه وسلم: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣]. فمن أخذ في الدين ما ليس منه فهو مردود عليه.

وقوله هنا: «مَا لَيْسَ مِنْهُ»؛ لأنه قد يُحدث شيئاً باعتبار الناس، ولكنه سنة مهجورة؛ هجرها الناس، فهو قد سنَّ سنة من الدين، وذكر بها الناس؛ كما جاء في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمَلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ» (١).

فإذاً قوله: «مَنْ أَخَذَ» هذا فيه المحدثات في الدين، ودل عليها قوله: «فِي أَمْرِنَا هَذَا»، يعني: في ديننا هذا، وما عليه أمر النبي صلى الله عليه وسلم وهو شريعته.

قال: «مَا لَيْسَ مِنْهُ»، وهذه هي رواية مسلم، وفي رواية البخاري:

(١) أخرجه مسلم (١٠١٧) من حديث جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه.

«مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ رَدٌّ»^(١)، يعني: ما ليس في أمرنا، فهذه الرواية تدل على اشتراط العمل بذلك الشيء، ولا يُكْتَفَى فيه بالكليات في الدلالة.

قال: «فَهُوَ رَدٌّ» يعني: فهو مردود عليه؛ كما قال علماء اللغة^(٢): (ردٌّ) هنا بمعنى مردود؛ كسد بمعنى مسدود. ففَعُلُ تأتي بمعنى مفعول، يعني: من أتى بشيء محدث في الدين لم يكن عليه النبي ﷺ فهو مردودٌ عليه كائنًا من كان، وهذا فسرته الرواية الأخرى: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»، فأرجعه إلى الأعمال، والعمل هنا المراد به الدين أيضًا، يعني: من عمل عملًا يتدين به من الأقوال أو الأعمال أو الاعتقادات ليس عليه أمرنا فهو رد، يعني: مردودًا عليه، وهذا فيه إبطال كل المحدثات، وإبطال كل البدع، وذم ذلك، وأنها مردودة على أصحابها.

وهذا الحديث أصلٌ في رد البدع في الدين، والأعمال التي في الدين، يعني: أمور الدين منقسمة إلى: عبادات وإلى معاملات، والمحدثات تكون في العبادات وتكون في المعاملات، فهذا الحديث دلَّ على إبطال المحدثات وإبطال البدع؛ لأن «كُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ»^(٣)، يعني:

(١) أخرجه البخاري (٢٦٩٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) انظر: النهاية في غريب الأثر (٢/٢١٣)، ولسان العرب (٣/١٧٣).

(٣) ورد ذلك اللفظ في خطبة الحاجة التي كان يقولها النبي ﷺ بين يدي حاجته، أخرجه مسلم

كل محدثة في الدين بدعة.

والعلماء تكلموا كثيراً عن البدع والمحدثات، وجعلوا هذا الحديث دليلاً على رد المحدثات والبدع، فالبدع مذمومة في الدين، وهي شر من كبائر الذنوب العملية؛ لأن صاحبها يستحسنها، ويستقيم عليها تقرباً إلى الله ﷻ.

إذا تبين هذا الشرح العام للحديث، فما المراد بالبدع والمحدثات؟
الجواب: هذه مما اختلف العلماء في تفسيرها، والمحدثات والبدع منقسمة إلى:

- محدثات وبدع لغوية.
- ومحدثات وبدع في الشرع.

مختصرة من حديث جابر رضي الله عنه (٨٦٧)، ومن حديث ابن عباس رضي الله عنه (٨٦٨)، ووردت مطولة ومختصرة من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عند الإمام أحمد في المسند (٣٩٢/١)، وأبي داود في سننه (١٠٩٧)، والترمذي في سننه (١١٠٥)، والنسائي في الكبرى (٥٥٠/١)، (٤٤٩/٣)، وابن ماجه (١٨٩٢)، ولشيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله شرح لها في جزء لطيف، طبعته دار الأضحى بالأردن.

كما ورد في حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه الذي أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٢، ٤٣، ٤٤)، وأحمد (١٢٦/٤)، والدارمي (٩٥)، والطبراني في الكبير (٢٢٣)، وابن حبان (١٧٨/١)، والحاكم في المستدرک (١٧٦/١)، والبيهقي في الكبرى (١١٤/١٠).

أما المحدث في اللغة فهو كل ما كان أُحْدِثَ ، سواء أكان في الدين، أو لم يكن في الدين، وإذا لم يكن في الدين؛ فإنه لا يدخل في هذا الحديث، وكذلك البدع، ولهذا قسم بعض أهل العلم المحدثات إلى قسمين:

- محدثات ليست في الدين، وهذه لا تُذَمُّ.
- ومحدثات في الدين، وهذه تَذَمُّ.

مثال المحدثات التي ليست من الدين: ما حصل من تغير في طرقات المدينة، وتوسعة عمر الطرقات، أو تخصيص البيوت، أو استخدام أنواع من البُسط فيها، واتخاذ القصور في المزارع، أو اتخاذ الدواوين، وما أشبه ذلك مما كان في زمن الصحابة وما بعده، فهذه أُحدثت في حياة الناس فهي محدثة، ولكنها ليست بمذمومة؛ لأنها لم تتعلق بالدين.

كذلك البدع، منها: بدع في اللغة يصح أن تسمى بدعة باعتبار أنها ليس لها مثال سابق عليها في حال مَنْ وصفها بالبدعة، وبدع في الدين، وهذه البدع التي في الدين كان الحال على خلافها، ثم أُحْدِثَتْ. مثاله: قول عمر رضي الله عنه لما جمع الناس في التراويح على إمام واحد، وكانوا يصلون أشتاتاً في رمضان، قال: «نِعَمَ الْبِدْعَةُ»^(١)، وفي رواية:

(١) أخرجه البخاري (٢٠١٠) من حديث عبد الرحمن بن عبد القاري.

«نِعِمَّتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ»^(١)، يعني: هذه البدعة اللغوية؛ لأن هذا عُمل على غير مثال سابق في عهده ﷺ، وليست بدعة في الشرع؛ لأن النبي ﷺ صلى بهم ليالي من رمضان، واجتمع الناس معه؛ كما روى ذلك أصحاب السنن، فسماها بدعة باعتبار اللغة؛ لأنها في عهده بدعة، يعني: لم يكن لها مثال سابق في عهد عمر، فتعلقت باللغة أولاً، ثم بالمتكلم ثانياً.

إذا تبين هذا فالمقصود بهذا الحديث المحدثات والبدع في الدين، والبدعة في الدين دَلَّ الحديث على ردها، ودلت على ذلك آيات كثيرة وأحاديث كثيرة، كما قال ﷺ: ﴿أَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١]، فسماهم شركاء؛ لأنهم شرعوا من الدين شيئاً لم يأت به محمد ﷺ، ولم يأذن الله به شرعاً، وقد قال ﷺ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣]، وقال ﷺ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]، والآيات في هذا المعنى كثيرة، ويصلح أن يكون منها قوله ﷺ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ فَاتَّقِ اللَّهَ مَا كَانَ يَأْمُرُكَ بِهِ فَتَعْتَدِ بِهِ غَيْثًا لَّكَ بِهِ كَثِيرٌ مِّنْ أَن تَنفَعَهُ أَثِمًا﴾ [الحشر: ٧]. وقد جاء أيضاً في الأحاديث ذم البدع والمحدثات؛ كما كان ﷺ

(١) أخرجه مالك في الموطأ (٢٥٠)، والبيهقي في الصغرى (١/ ٤٨١)، وفي شعب الإيمان (١٧٧/ ٣)، وأبو نعيم في الحلية (٩/ ١١٣).

يقول في خطبة الجمعة وفي غيرها: «كُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٍ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ»^(١)، وجاء أيضًا في السنن من حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه أنه قال: «وَعَظَّنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً، وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعَيُونُ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ كَأَنَّمَا مَوْعِظَةُ مُوَدَّعٍ، فَأَوْصِنَا»، فكان مما أوصاهم به ﷺ أن قال: «إِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، عَصُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ؛ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٍ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»^(٢).

فهذه وصيته ﷺ بعد موعظته التي ذرفت منها العيون، ووجلّت منها القلوب، فما كان أنصحهم لأمته، وما كان أرفه بأمته، لا خير إلا دلهم عليه، ولا شر إلا حذرهم منه؛ كما جاء في الصحيح أنه ﷺ قال: «إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ قَبْلِي إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتَهُ عَلَى خَيْرٍ مَا يَعْلَمُهُ هُمْ، وَيُنْذِرَهُمْ شَرًّا مَا يَعْلَمُهُ هُمْ، وَإِنْ أُمَّتُكُمْ هَذِهِ جُعِلَ عَافِيَتُهَا فِي أَوَّلِهَا، وَسَيُصِيبُ آخِرَهَا بَلَاءٌ وَأُمُورٌ تُنْكِرُونَهَا، وَتُجِيءُ فِتْنَةٌ فَيَرْفُقُ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَتُجِيءُ الْفِتْنَةُ فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ: هَذِهِ مَهْلِكَتِي. ثُمَّ تَنْكَشِفُ، وَتُجِيءُ الْفِتْنَةُ فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ: هَذِهِ هَذِهِ. فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُزْحَرَ عَنِ النَّارِ

(١) تقدم تخرجه (١٢١).

(٢) سيأتي تخرجه (ص ٣٧٧).

وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَلَتَاتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ»^(١)، وهكذا كان المصطفى ﷺ.

وعلماء السلف أجمعوا على إبطال البدع، فكل بدعة أُجْمِعَ على إبطالها إذا صارت بدعة في الدين.

إذا فما هي البدعة التي يُحْكَم عليها بأنها رَدٌّ؟

الجواب: البدعة في الدين عُرِّفَتْ بعدة تعريفات، منها^(٢):

الأول: هي ما كان على خلاف الدليل الشرعي.

الثاني: هي طريقة في الدين مخترعة تُضَاهِي بها الطريقة الشرعية، يُقَصَّدُ بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله تعالى؛ كما هو تعريف الشاطبي في «الاعتصام»^(٣).

الثالث: وهو تعريف الشُّمْنِيِّ^(٤) حيث قال هي ما أُحْدِثَ على

(١) أخرجه مسلم (١٨٤٤) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه.

(٢) انظر: تبين كذب المفتري لابن عساكر (ص ٩٧)، ورفع الأستار للصنعاني (ص ١٢٠)، وعون المعبود (٢٤٣/١٢)، والتعريفات للجرجاني (ص ٦٢)، وشرح التوبة لأحمد بن عيسى (١/ ١٣٠)، وفتاوى اللجنة الدائمة للإفتاء - فتوى رقم (٢٣٢١).

(٣) انظر: الاعتصام (١/ ٣٦، ٣٧).

(٤) هو الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن العلامة كمال الدين محمد بن محمد بن علي الشمني، ولد بالأسكندرية سنة إحدى وثمانمائة، قال عنه السيوطي: «الإمام العلامة المفسر، المحدث، الأصولي، المتكلم، التحوي البياني إمام النحاة في زمانه» اهـ. توفي سنة اثنتين وسبعين وثمانمائة. انظر: شذرات الذهب (٧/ ٣١٣).

خلاف الحق المتلقى عن رسول الله ﷺ في اعتقاد، أو علم، أو حال، وجعل ذلك صراطاً مستقيماً وطريقاً قويمًا^(١).

هذه تعاريف مختلفة للبدعة، وتعريف الشاطبي مشهور، والتعريف الثالث أيضًا جيد، ويظهر لنا من تعريف الشاطبي للبدعة أنه يتعلق بثلاثة أشياء:

الأول: أن البدعة ملتزم بها؛ لأنه قال: طريقة في الدين، والطريقة هي الملتزم بها، يعني: أصبحت طريقة يطرقها الأول والثاني والثالث، أو تتكرر، فهذه الطريقة يعني ما التزم به من هذا الأمر.

الثاني: أنها مخترعة، لم يكن عليها عمل سابق، وهذه توافق الرواية الثانية: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ».

والثالث: أن هذه الطريقة تُصَاهِي بها الطريقة الشرعية، من حيث الزمان والمكان والوصف والأثر، يعني: العدد الذي هو الوصف مع الزمان والمكان، والأثر: وهو طلب الأجر من الله ﷻ بذلك العمل.

وهذا القول يعطينا فرقاً مهماً بين البدعة ومخالفة السنة، وهي أن البدعة مُلتَزَم بها، وأما ما فَعِلَ على غير السنة ولم يُلتَزَم به فيقال: إنه خلاف السنة. فإذا التزم به صار بدعة، وهذا الفرق نبه العلماء على أنه

(١) انظر: درر الحكام شرح غرر الأحكام (١/ ٣٧٤) والبحر الرائق شرح كنز الدقائق (١/ ٣٧٠)

وحاشية ابن عابدين (١/ ٥٦٠).

فرق دقيق مهم بين البدعة ومخالفة السنة، فالضابط بين العمل المبتدع وبين العمل المخالف للسنة أن ننظر للعمل هل هو ملتزم به أم غير ملتزم به؟ فإذا عمل عملاً على خلاف السنة بأن تعبد بذلك مرة أو مرتين ولم يلتزم به من جهة العدد، أو من جهة الهيئة، أو من جهة الزمن، أو من جهة المكان؛ فإنه يُقال: خلاف السنة.

أما إذا عمل عملاً يريد به التقرب إلى الله ﷻ والتزم به عددًا مخالفًا للسنة، أو التزم به هيئة مخالفة للسنة، أو التزم به زمانًا مخالفًا للسنة، أو التزم به مكانًا مخالفًا للسنة صار بدعةً، هذه أربعة أشياء: في العدد، والهيئة، والزمان، والمكان، فمن أخطأ السنة وتعبد ولم يلتزم يقال له: هذا خالف السنة. وأما إذا التزم بطريقته وواظب عليها؛ فإنه يقال: هذا صاحب بدعة، وهذا العمل بدعة.

مثال ذلك: مَنْ رَفَعَ يديه بعد الصلاة المكتوبة ليدعُو، أو سَلَّمَ ثم رَفَعَ يديه بعد الصلاة المفروضة ليدعُو.

نقول: هذا الفعل منه خلاف السنة؛ لأن السنة أنه بعد السلام يَشْرَعُ في الأذكار، وأما رفع اليدين بالدعاء بعد السلام فليس مشروعًا، وليس من السنة، فإذا رأيته يفعل ذلك، نقول: هذا خلاف السنة، وسُنَّةُ النبي ﷺ أن يبتدئ بالأذكار بعد السلام. فإن كان ملازمًا لها بأن يفعل هذا بعد كل صلاة، صار بدعةً، أو كان يلتزم عددًا في التسبيح في وقت ما من اليوم لا يتركه، أو يجعل له بعد الصلاة - مثلاً - مائة

تسيحة ومائة تهليله ومائة تكبيرة ومائة تحميدة، فهذا بدعة، لكن إن فعلها مرة أو نحو ذلك فهذا نقول: إنه خلاف السنة. وقد يكون له حاجة في تكفير ذنب أو نحو ذلك هو أدري به، لكن إن التزمه صار بدعةً.

والتقييد بالأعداد مقصود شرعاً، فلا بد من التقييد، وهذه هي السنة، فإذا تعدى الشرع وأراد أن يحوز فضلاً في شيء قد قيد بالشرع في وقته، أو زمانه، أو عدده، أو مكانه؛ فإن الزيادة تكون نوعاً من الاعتداء.

وهناك تقسيم آخر للبدع، وهو:

أولاً: إما أن تكون البدع كبيرة من الكبائر قد تصل إلى الكفر.

ثانياً: إما أن تكون صغيرة من الصغائر، يعني: مما يُغفر لصحابها إذا زاحم عمله هذا عمل صالح يُكفر عنه به، لكن ليس معنى ذلك أنها تشترك مع صغائر الذنوب التي تكفرها الصلاة إلى الصلاة، ورمضان إلى رمضان، والجمعة إلى الجمعة، بل البدعة شرها أعظم، وإن كانت صغيرة من حيث تقسيم الذنب، فهي وإن كانت صغيرة لكن شرها أعظم من صغائر في الذنوب، قال الإمام مالك رحمه الله: «من ابتدع بدعة فقد زعم أن الله ﻋﻠﻴﻪ ﺍﻟﺴﻼﻡ لم يكمل لنا الدين وأن النبي ﻭﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻪ ﺍﻟﺴﻼﻡ»

قد خان الرسالة وقد كنتم بعض الدين»^(١)، لم؟ الجواب: لأن المبتدع يفعل هذه الأفعال وهو يعتقد أنها من الدين، والله ﷻ يقول: ﴿وَالْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، فهل الكامل يحتاج إلى زيادة؟ الجواب: لا، وكلام الإمام مالك رحمه الله هذا متين واضح.

إذا تبين ذلك فالبدع كلها مذمومة؛ كما قال النبي ﷺ: «وَأَيُّكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ؛ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»^(٢)، وهذا يعني أن هذه كلية لا يخرج عنها شيء، فكل بدعه يصدق عليها أنها ضلالة، فما هذه البدع؟ الجواب: هي البدع التي عرّفناها: هي طريقة في الدين مخترعة يُقصد بالملازمة عليها والمبالغة في التعبد لله ﷻ بها وجه تضاهي به الشريعة.

بعض أهل العلم لم يفهم هذا وقال: إن البدع منها ما هو حسن ومنها ما هو قبيح، كيف؟ قالوا: البدعة هي كل ما لم يكن على عهد النبي ﷺ، فيدخل في ذلك من مثل جمع القرآن؛ فإن القرآن في عهد النبي ﷺ لم يُجمع في كتاب فجمع، فيقولون: هذا من جنس البدع، لكن هذه بدعة واجبة يجب على الأمة أن تسعى في ذلك.

ويقولون: هناك بدع مستحبة، وهناك بدع مباحة، وهناك بدع

(١) أخرجه ابن حزم في الإحكام (٢٢٥/٦)، وانظر الاعتصام للشاطبي (٤٩/١).

(٢) سبق تخريجه (ص ٣٧٧).

مكروهة، وهناك بدع محرمة.

والجواب: أن هذا الذي قالوه فيه مناقضة لقول النبي ﷺ: «فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»، فهذه كلية، فيجب أن يفهم منها أن قوله: «كُلُّ بَدْعَةٍ» أنها البدعة في الشرع، وهذه الأشياء التي مثلوا أنها واجبة أو أنها مباحة أو أنها مستحبة لا تدخل في البدع الشرعية حتى تكون داخلة في قوله: «فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»، فإنه لا يتصور أن جمع القرآن يدخل في قوله: «فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»، ولا يدخل في ذلك الردود والتصانيف التي صنفها العلماء لحفظ السنة ودحض البدعة، وتصنيف الكتب لم يكن في عهد النبي ﷺ، إلا أنه قد يكون مستحبًا، وقد يكون واجبًا بحسب الحاجة.

إذا تبين ذلك فإن قوله: «فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»، المراد هنا البدعة في اصطلاح الشرع، وليست البدعة في اللغة.

وتعريف البدعة بأنها: «كل ما أحدث بعد رسول الله ﷺ...» هذا التعريف قال أصحابه: البدعة منها ما يكون بدعة حسنة. وهذا هو الذي مال إليه بل ابتدعه ونصره العز بن عبد السلام^(١) المعروف،

(١) هو عبد العزيز بن عبد السلام بن القاسم بن الحسن بن محمد السلمي الدمشقي الشافعي شيخ المذهب، ولد سنة سبع أو ثمان وسبعين وخمسائة، وتوفي سنة ستين وستائة. انظر العبر (٢٦٠/٥)، والبداية والنهاية (١٣/٢٣٥)، وشنرات الذهب (٣٠٢/٥).

وأوقع الأمة في بلاء تحسين البدع بعد أن قال هذا في كتابه «القواعد»^(١)، وتبعه عليه تلميذه القرافي^(٢) في «الفروق»^(٣) المشهورة له، وقد رد عليهما الشاطبي رحمهما الله في كتاب «الاعتصام»^(٤)، وكذلك

(١) انظر القواعد الكبرى لعز الدين بن عبد السلام (٢/ ٣٣٧ - ٣٣٩).

(٢) هو أحمد بن إدريس المشهور بالقرافي الشيخ الإمام العالم الفقيه الأصولي شهاب الدين الصنهاجي، كان مالكيًا إمامًا في أصول الفقه وأصول الدين، عالمًا بالتفسير، صف في أصول الفقه الكتب المفيدة، وأفاد واستفاد منه الفقهاء، له شرح المحصول الشرح المشهور، والتنقيح وشرحه، وأنوار البروق وأنواء الفروق، والذخيرة في مذهب مالك، والاحتصار فيما يدرك الأبصار، توفي بدير الطين ظاهر مصر سنة اثنتين وثمانين وستمائة. انظر: الوافي بالوفيات (٦/ ١٤٦)، والدياج المذهب (١/ ٦٢).

(٣) انظر: الفروق للقرافي (ص ٣٠٥ - ٣٠٩).

(٤) قال الشاطبي رحمهما الله: «ومما يورد في هذا الموضع أن العلماء قسموا البدع بأقسام أحكام الشريعة الخمسة، ولم يعدوها قسمًا واحدًا مذمومًا، فجعلوها منها ما هو واجب، ومندوب، ومباح، ومكروه، ومحرم، ويسط ذلك القرافي بسطًا شافيًا، وأصل ما أتى به من ذلك شيخه عز الدين بن عبد السلام»، ثم بعد أن نقل كلام القرافي وشيخه في تقسيم البدعة، قال: «... هذا التقسيم أمر مخترع لا يدل عليه دليل شرعي، بل هو في نفسه متدافع؛ لأن من حقيقة البدعة أن لا يدل عليها دليل شرعي لا من نصوص الشرع ولا من قواعده، إذ لو كان هنالك ما يدل من الشرع على وجوب أو نيب أو إباحة لما كان ثم بدعة، ولكن العمل داخلًا في عموم الأعمال المأمور بها أو المخير فيها، فالجمع بين أن تلك الأشياء بدعة وبين كون الأدلة تدل على وجوبها أو نديها أو إباحتها جمع بين متنافين. أما المكروه منها والمحرم فمسلّم من جهة كونها بدعة لا من جهة أخرى، إذ لو دل دليل على منع أمر أو كراهته لم يثبت ذلك كونه بدعة؛ لإمكان أن يكون معصية، كالقتل والسرقة وشرب الخمر ونحوها، فلا بدعة يتصور فيها ذلك التقسيم البتة إلا الكراهية

شيخ الإسلام وعلم الأعلام ابن تيمية رحمته الله، وابن القيم رحمته الله، وجماعات من أهل العلم، ولكن تبع العز بن عبد السلام على تعريفه وتقسيمه جماعات، فلا تكاد تجد أحداً ممن شرح الحديث بعد العز بن عبد السلام إلا وقد وقع فيما ذكره، وهذا ولا شك وقعت الأمة من جرائه في وبال.

وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في البدع ما يحذر منها بأبلغ تحذير، فكيف تدخلون أمثال هذه فيها؟ والنبي صلى الله عليه وسلم لم يفصل ولم يبين أن بدعة دون بدعة لها حكم، بل قال: «فَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»، وهذا كله يعني أنها عامة، فـ«كل» من ألفاظ العموم كما هو مقرر عند الأصوليين، وإذا جعل من البدع منها ما هو واجب ومنها ما هو مستحب ومنها ما هو مباح، فهذا باطل وغلط، والسبب في الغلط الحاصل هو في أمرين:

الأمر الأول: هو أنهم جعلوا البدعة اللغوية هي المرادة، أو جعلوا البدع تضم ما كان بدعاً في اللغة، ولم يجعلوا للبدع تعريفاً شرعياً جامعاً مانعاً، فقوهم في تعريف البدع: هي كل ما لم يكن علي عهد النبي

والتحريم حسبما يذكر في بابه... فما ذكره القرافي عن الأصحاب من الاتفاق على إنكار البدع صحيح وما قسمه فيها غير صحيح. ١. هـ. بصرف. انظر: الاعتصام (١/ ١٨٨ - ١٩٣).

ﷺ، هذا يعني البدعة اللغوية، فكل ما أحدث بعد النبي ﷺ يجعلونه بدعة، ويدخل في هذا - مثل ما مثل به الشاطبي وغيره - : المناخل، وأنواع الأطعمة، وأنواع الأكيسة، وأنواع البيوت، والمراكب، إلى آخره، كلها داخلة، لكنها ليست مرادة، فالنبي ﷺ نهى عن البدع أشد النهي وذم أصحابها، بل وجعلهم لا يردون عليه حوضه، وهذا لاشك أنه لا يدخل فيه البدع التي هي بدع في اللغة وليست بدعاً في الشرع.

الأمر الثاني: العلاقة بين البدع والتبديع، اعلم أن لا ملازمة بين كون الرجل يأتي بالبدعة وكونه مبتدعاً، فإنه قد يعمل ببدعة ولا يُطلق عليه لفظ المبتدع؛ لأن هذه الثنائية لا تلازم بينها، فلا تلازم بين البدعة والتبديع، ولا تلازم بين الكفر والتكفير، ولا تلازم بين الفسق والتفسيق، فقد يعمل الرجل بالفسق ولا يسمى فاسقاً، وقد يعمل بالبدعة ولا يسمى مبتدعاً، وقد يعمل بالكفر ولا يطلق عليه أنه كافر؛ وذلك لأن من شرط هذه الأسماء أن تقام الحجة على من قام به أحد تلك الأعمال.

- إذا قامت الحجة على من عمل ببدعة، ولم يتبع الحجة التي قال بها أهل العلم، وصدف عنها، وأعلمه إياها أهل العلم، فإنه يصبح مبتدعاً.
- كذلك الفسق لا يلزم لكون الرجل يعمل كبيرة أن يكون

فاسقًا، الفاسق هو من يعمل الكبيرة، أما الصغائر فلا يسمى فاعلها فاسقًا، ولا يُسمى فاسقًا حتى تُقام عليه الحجة، ويُبين له، ثم لا يأبه لذلك.

• كذلك الكفر قد يقوم بالكفر بأحد، يعني: يعمل عملاً شركياً أو عملاً كفرياً، لكن لا نسميه مشركاً أو كافراً حتى تقوم عليه الحجة. وهذه قاعدة مهمة بينها الأئمة في أكثر من موضع، لكن كيف تقام الحجة؟ هذا له بحث آخر.

لما ذكرنا تعريف البدعة ذكرنا لفظ الملازمة وزدناه علي تعريف الشاطبي، وهذا مهم قد نبه عليه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وغيره؛ وذلك لأن من عمل عملاً لم يلتزمه فإنه يكون عمل عملاً علي خلاف السنة، ولكن لم يلتزمه ولم يجعله طريقة تُطَرَّقُ وتُتَّبَعُ وتُسَلَّكُ، وإنما فعله مرة أو مرتين، فإنه يعد مخالفاً للسنة في هذا العمل ويقال: أخطأ فلان في كذا وكذا، ونحو ذلك، أما إذا لازمه فيكون بملازمته لهذا العمل أو العمل الملازم عليه ليضاهي به المشروع يكون بدعة، فليس كل مخالفة للسنة تعد بدعة، فمن أخطأ خالف السنة، لكن لا يعد مبتدعاً إلا إذا لزمه، وكذلك يكون عمله خلاف السنة لكن لا يعد مبتدعاً.

مما يتصل أيضاً بهذا الحديث، والفرق بين مُحَدَّثٍ ومُحَدَّثٍ، أن هناك محدثات لم يجعلها الصحابة - رضوان الله عليهم - من البدع؛ بل

أقروها، وجعلوها سائغة، وعَمِلَ بها، وهذه هي سماها العلماء فيما بعد: «المصالح المرسلة»، والمصالح المرسلة للعلماء فيها وجهان من حيث التفسير، ومعنى المصالح المرسلة: أن هذا العمل أرسل الشارع حكمه باعتبار المصلحة، فإذا رأى أهل العلم أن فيه مصلحة؛ فإن لهم أن يأذنوا به لأجل أن الشارع لم يعلّق به حكماً، وهذا يأتي ببيان صفاته.

قال العلماء^(١): المصالح المرسلة تكون في أمور الدنيا، لا أمور العبادات، فتكون في الوسائل التي يُحَقِّقُ بها أحد الضروريات الخمس؛ لأن الشريعة قامت على حفظ الضروريات الخمس، وهي: الدين، والنفس، والمال، والنسل، والعقل. فوسائل حفظ هذه الخمس من المصالح المرسلة: وسائل حفظ الدين مصلحة مرسلة فلك أن تُحدِّثَ فيها ما يحفظ دين الناس، مثل تأليف الكتب؛ فإنه لم يكن على عهد النبي ﷺ أن تُحدِّثَ تأليف الكتب، وتأليف الردود، وكذلك جمع الحديث لم يكن على عهده ﷺ. فقد نهى النبي ﷺ أن يُكْتَبَ حديثه، ونهى عمر رضي الله عنه أن يُكْتَبَ حديث النبي ﷺ، ثم كُتِبَ، فهذه وسيلة لم يكن المقتضي لها في ذلك الوقت قائماً، ثم قام المقتضي لها، فصارت وسيلة لحفظ الدين، أي: صارت مصلحة مرسلة وليست بدعة.

فإذا من المهمات في هذا الباب أن تُفَرِّقَ ما بين البدعة وما بين

(١) انظر: المسودة لآل تيمية (ص ٤٠١)، والاعتصام (١/ ١٨٥)، وإرشاد الفحول (ص ٤٠٣).

المصلحة المرسلة، ومن ذلك:

أولاً: أن البدعة في الدين، متجهة إلى الغاية، وأما المصلحة المرسلة فهي متجهة إلى وسائل تحقيق الغايات.

ثانياً: أن البدعة قام المقتضي لفعلها في زمن المصطفى ﷺ ولم تُفعل، والمصلحة المُرسلة لم يَقم المقتضي لفعلها في زمن النبي ﷺ.

فإذا نظرنا مثلاً إلى جمع القرآن؛ فإن القرآن جُمع بعد عهد النبي ﷺ، ولم يُجمع في عهده، فهل نقول: إن جمع القرآن بدعة؟ أجمع العلماء من الصحابة ومن بعدهم أن جمع القرآن من الواجبات العظيمة التي يجب أن تقوم بها الأمة، ففي عهد النبي ﷺ ما قام المقتضي للفعل؛ لأن الوحي ينزل فلو نُسخ القرآن كاملاً لكان هناك إدخال للآيات في الهوامش أو بين السطور، وهذا عرضة لأشياء غير محمودة، فكان من حكمة الله ﷻ أنه ما أمر نبيه ﷺ بجمع القرآن في كتاب واحد في حياته، ولما انتهى الوحي بوفاة المصطفى ﷺ جمعه أبو بكر رضي الله عنه، ثم جُمع بعد ذلك.

وهناك أشياء شتى مثل: إنشاء دواوين الجند، واستخدام الآلات، وتحديث العلوم، والاهتمام بعلوم مختلفة، وفتح الطرقات، وتكوين البلديات والوزارات، وأشباه هذا في عهد عمر رضي الله عنه، وفي عهد أمراء المؤمنين فيما بعد ذلك.

فالحاصل إذاً من هذا أن المصلحة المرسلة مُحَدَّثَة، ولكن لا ينطبق

عليها هذا الحديث: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»؛ لأن هذه ليست في الأمر وإنما هي في وسيلة تحديث الأمر، فخرجت عن شمول هذا الحديث لها من هذه الجهة، ومن جهة ثانية أنها إحداث ليس في الدين؛ وإنما هو في الدنيا لمصلحة شرعية تعلقت بهذا العمل. سمّاها العلماء مصالح مرسلة، وجُعِلَتْ مطلوبة من باب تحقيق الوسائل؛ لأن الوسائل لها أحكام الغايات، فهي واجبة ولا بد من عملها؛ لأن لها حكم الغاية.

والعبادات قسم من الشريعة، والمعاملات قسم من الشريعة، فأحداث أمر في عبادة على خلاف سنة المصطفى ﷺ محدثٌ وبدعة في الدين، وكذلك إحداث أوضاع في المعاملات على خلاف ما أمر به النبي ﷺ هو أيضا مردود؛ لأنه مُحَدَّثٌ في الدين.

مثاله: تحويل عقد الربا من كونه عقدًا محرّمًا إلى عقد جائز، فهذا تبديل للحكم، أو إحداث لتحليل عقد حرّمه الشارع، أو إبطال شرط من الشروط الشرعية التي دَلَّ عليها الدليل، فإبطال هذا الشرط مُحَدَّثٌ أيضًا، ومردود على صاحبه. أو أن تُحوَّلَ - مثلاً - عقوبة الزنا من كونها رجمًا للمُحَصَّن، أو الجلد والتغريب لغير المحصن، إلى عقوبة مالية، فهذا ردٌّ على صاحبه، ولو كانت في المعاملات؛ لأنها إحداث في الدين ما ليس منه.

وهذا يختلف عن القاعدة المعروفة: أن الأصل في العبادات

التوقيف، والأصل في المعاملات الإباحة وعدم التوقيف. فهذه القاعدة تسري فيما يكون في معاملات الناس ما لم يكن هناك شرط شرعه الشارع وأمر به واشترطه، أو عقد أبطله الشارع؛ فلا يدخل فيه جواز التغيير؛ وإنما جواز التغيير أو التجديد في المعاملات، وأنها مبنية على الإباحة والسعة، هذا فيما لم يدل الدليل على شرطيته، أو على عقده، أو على إبطال ذلك العقد، وما شابه ذلك.

وقد قال النبي ﷺ في حديث بريرة رضي الله عنها المشهور: «فَأَيُّمَا شَرَطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرَطٍ فَقَضَاءُ اللَّهِ أَحَقُّ وَشَرَطُ اللَّهِ أَوْثَقُ»^(١)، فهذا الحديث يأتي في جميع أبواب الدين: يأتي في الطهارة، والصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والبيوع والشركات، والقرض، والصرف، والإجارة، والنكاح، والطلاق، وجميع أبواب الشريعة؛ كما هو معروف في مواضعه من تفصيل الكلام عليه^(٢).

(١) أخرجه البخاري (٢٥٦٣)، ومسلم (١٥٠٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٨٠ - ٨٥).

الحديث السادس

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ الْحَلَائِلَ بَيْنَ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ، لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ - فَقَدْ (١) اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِزِّهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ، كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى، يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمَهُ، أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً، إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ». رواه البخاري ومسلم (٢).

الشرح:

هذا الحديث - حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه - عده العلماء ثلث الدين أو ربع الدين؛ فإن الإمام أحمد قال: ثلاثة أحاديث يدور عليها الإسلام (٣): حديث عمر رضي الله عنه: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»، وحديث عائشة رضي الله عنها السابق: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»، وحديث النعمان بن بشير رضي الله عنه؛ وذلك أن حديث النعمان دل على أن

(١) هذا اللفظ: «فقد» ورد في مسند أبي عوانة (٣/ ٣٩٧).

(٢) أخرجه البخاري (٥٢، ٢٠٥١)، ومسلم (١٥٩٩).

(٣) راجع (ص ٢٠).

الأحكام الثلاثة:

- حلال بيّن واضح لا اشتباه فيه.
 - وحرام بيّن واضح لا اشتباه فيه.
 - وثالث مشتبّه لا يعلمه كثير من الناس، ولكن يعلمه بعضهم.
- فالحلال البيّن والحرام البيّن واضح الحكم، والمشتبه جاء حكمه في هذا الحديث، والحلال يحتاج إلى نية، ومتابعة، وعدم إحداث فيه من أمور العبادات والمعاملات، وكذلك الحرام يحتاج إلى نية في تركه حتى يؤجر عليه .. إلى آخر ذلك، فصار هذا الحديث ثلث الإسلام.
- وأبو داود صاحب السنن جعل الأحاديث أربعة^(١)، فراد عليها حديث: «الدِّينُ النَّصِيحَةُ»؛ الحديث الذي سيأتي بعد هذا إن شاء الله تعالى^(٢).

وهذا يدل على أن هذا الحديث موضعه عظيم في الشريعة؛ فهو ثلث الدين لمن فهمه، فالحلال البيّن الواضح من أتاه يكون على بينة، والحرام البين الواضح أيضًا بيّن للناس لا اشتباه فيه من انتهى عنه فهو

(١) انظر: التمهيد لابن عبد البر (٩/ ٢٠١)، وتهذيب الأسماء (٢/ ٥١٠)، وجامع العلوم والحكم (ص ٩)، وسبل السلام (٤/ ١٧١)، وعمدة القاري (١/ ٢٩٩)، وكشف الخفاء (١/ ١٠)، والأشباه والنظائر (ص ٩)، و نيل الأوطار (٥/ ٣٢٢).

(٢) سيأتي تخرجه (ص ١٥٧).

مأجور، ومن وقع فيه فهو مأزور، وهناك ما هو مُشْتَبِه، ومن أجل هذا المشتبه جاء هذا الحديث من الرءوف الرحيم ﷺ.

فقال: «إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ». القسم الأول: قال: «إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ»، مثاله: أنواع المأكولات المباحة، فتأكل اللحم، والخبز، وتشرب الماء... إلى آخره، وكذلك أنواع العلاقات المالية المباحة: البيع الواضح، والصرف الواضح... إلى آخره، وأنواع الإجارة الواضحة، والزواج الواضح، وأشباه ذلك مما اكتملت فيه الشروط ولا شبهة فيه، فهذا بين يعلمه الناس، وأيضا هو درجات.

القسم الثاني: قال: «وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ»، مثل: حرمة الخمر، والسرقة، والزنا، وحرمة قذف الغافلات المؤمنات، وحرمة الرِّشوة، وأشباه ذلك مما الكلام فيها واضح لا اشتباه فيه.

القسم الثالث: قال: «وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ»، فجعل هذا القسم بين الحلال والحرام؛ وذلك لأنه يجتذبه الحلال تارة ويجتذبه الحرام تارة، عند من اشتبه عليه، فالذي اشتبه عليه هذا الأمر يكون عنده بين الحلال والحرام، لا يدري هل هو حرام أو حلال، إن نظر فيه من جهة قال هو حلال، وإن نظر فيه من جهة أخرى جعله حراماً، وهذا عند كثير من الناس، وأما الراسخون في العلم فيعلمون حكمه، هل هو حلال أو حرام؟

فقوله ﷺ: «وَيَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ، لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ» دل على أن هناك كثيرًا من الناس يعلمون الحكم^(١).

هذه المشتبهات اختلف العلماء في تفسيرها، في أقوال كثيرة جدًا، وصُنِفَتْ فيها مصنفات، وشروح هذا الحديث في الكتب المطولة طویل أيضًا في تفسير المشتبهات، ووضوحها ينبني على فهم معنى المشتبه في اللغة وفي القرآن أيضًا.

أما في اللغة: فاشتبه الشيء بمعنى اختلط، يعني: صار يتنازعه أشياء متعددة جعلته مختلطًا على الناظر أو السامع، مثاله: اشتبهت الأشياء عند عينه، بمعنى اختلطت فلا يميز هذا من هذا، واشتبهت الأصوات عليه، يعني: تداخلت فلا يميز هذا من هذا^(٢).

فالمشتبهات في اللغة هي التي لا يتضح منها الأمر عند كثير من الناس لضعف قوته، فكما أن الناظر لضعف بصره اشتبه عليه، والسامع لضعف سمعه اشتبه عليه، فكذلك المسائل التي تُدْرِك ببصيرة القلب تشبه من جهة ضعف البصيرة؛ ضعف العلم.

أما في القرآن: فجعل الله ﷻ المشتبهات أو المتشابهات فيما يقابل المحكمات، في قوله ﷻ: **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ**

(١) انظر: شرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين رَحِمَهُ اللهُ (ص ١٠٥، ١٠٦).

(٢) انظر: لسان العرب (١٣/٥٠٥).

الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَبِهَةٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا [آل عمران: ٧]، فدللت هذه الآية على أن المحكم ما كان واضحاً بَيِّنًا، والمشتبه ما يشبهه علمه على الناظر فيه.

وما في الحديث غير ما في الآية من جهة أن ما في الآية من جهة المعاني؛ لأنه قال: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ ءَايَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَبِهَةٌ﴾، فمعنى الآية يشبهه، أما الحديث فهو من جهة الحكم: هل هذه من الحلال، أم من الحرام؟

فمن جهة الاشتباه الأمر واحد، أن المشتبه فيما دلت عليه آية آل عمران هو غير الواضح، وهذا نستمسك به في تفسير المشتبه في هذا الحديث؛ لأن الكلمة إذا اشتبه معناها، أو اختلف العلماء في معناها، فترجع إلى عُرْفِ الشارع في كلامه، يعني: إلى ما كان عليه استعمال الشارع في القرآن، فهذا يريحنا من إشكال تفسير الكلمة، فإذا نظرنا في هذه الكلمة (مُتَشَابِهَاتٍ)، فإن بعض العلماء قد جعلها: اختلاط المال المباح مع المال الحرام، وجعلها بعضهم: فيما اختلف فيه العلماء في أقوال ربما يأتي بعضها.

فتفسيرها الصحيح أن نجعلها مثل آية آل عمران، يعني: ما اتضح حكمه من الحلال فهو حلال، وما اتضح حكمه من الحرام فهو حرام، وهذه محكمات، وما اشتبه حكمه فهو من غير الواضح من

المتشابهات، أو المشتبهات، أو المشبهات كما هي روايات في هذا الحديث.

الإمام أحمد رحمته الله وإسحاق^(١) وجماعة من أهل العلم فسروا المشتبهات بما اختلف الصحابة في حلّه وحرّمته، أو اختلف العلماء في حلّه وحرّمته، فقالوا - مثلاً -: أكل الضب اختلفوا فيه، فيكون من قبيل المشتبه، وقالوا: إن أكل ذي الناب من السباع اختلف فيه العلماء، فيكون من قبيل المشتبه، أو لبس بعض الملابس اختلفوا فيها، فيكون من قبيل المشتبه، وجعلوا اختلاط المال الحلال والحرام، هذا من قبيل المشتبه في أشياء، وشرب ما يسكر كثيره من قبيل المشتبه، من جهة الناظر فيه، وهذا في الحقيقة ليس واضحاً، وهذه إذا جعلت من المشتبهات فهذا من جهة التأويل، لا من جهة كونها مشتبهات بينة. فالإمام أحمد وإسحاق وجماعة إذا قالوا عن هذه الأشياء: إنها

(١) هو الإمام إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم، المعروف بابن راهويه، ولد سنة إحدى وستين ومائة، وتوفي سنة ثمان وثلاثين ومائتين، وهو من أقران الإمام أحمد بن حنبل، وذكره الإمام أحمد فقال: إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، وكره أن يقول راهويه، وقال: لم يعبر الجسر إلى خراسان مثل إسحاق، وإن كان يخالفنا في أشياء فإن الناس لم يزل يخالف بعضهم بعضاً. انظر: تاريخ بغداد (٣٤٥/٦)، وتاريخ دمشق (١١٩/٨)، والوافي بالوفيات (٢٥١/٨)، وشذرات الذهب (٨٩/٢)، وطبقات الشافعية الكبرى (٨٣/٢).

مشتبهات^(١)، فيعنون أنه ينبغي لمن ذهب إلى القول المبيح أن يستبرئ؛ فمن ذهب إلى القول المبيح في المُسْكِر لا بد له أن يستبرئ لدينه ويذهب إلى القول الآخر، وكذلك أكل الضب السنة فيه واضحة، فينبغي أن يترك رأيه إلى السنة لأن الأمر فيه من الواضح، فقالوا: إنها من المشتبهات. باعتبار الخلاف، وليس هذا هو المقصود بالحديث؛ وإنما هم نظروا في اختلاف العلماء في ذلك.

والذي ينبغي حمل الأحاديث عليه ما سبق ذكره من أن المشتبهات، أو المشتبهات، أو المتشابهات هي ما اشتبه علمه، واشتبه حكمه على من يحتاج إليه، فإذا اشتبه عليه حكم هذا البيع فاستبرأؤه له حماية لعلمه ودينه، وإذا اشتبه عليه حكم هذه المرأة، هل هي مباحة له أم غير مباحة؟ فالاستبراء أن يتوقف حتى يعلم، فإما أن تكون حلالاً بيئاً أو حراماً بيئاً.

إذا تقرر ذلك فإن المشتبهات هذه لها حالان:

الحال الأول: ما يتوقف فيه العلماء، فيتوقف العالم في حكم المسألة، يقول: أنا متوقف فيها. والعلماء توقفوا في شيء مثل بعض المسائل الحادثة الآن، تأتي مسألة مثلاً من مسائل البيوعات أو مسائل المال الجديدة التي يُحدثها الناس، وحتى ينظر العلماء فيها لا بد أن

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٨٦ - ٨٨).

يتوقفوا، فتوقف العلماء في بعض المسائل الطيبة مثلاً، وتوقفهم ليس عن عجز، ولكن حماية لدينهم؛ لأنهم سيفتقون الأمة، وإذا أفتوا الأمة فالحلال - الذي صار في الأمة حلالاً - منسوب إليهم، وهم وقَّعوا عن رب العالمين ﷺ، يعني: أفتوا عن الله ﷻ، فينبغي أن يتوقفوا حتى يتبين لهم، فإذا توقف العلماء في مسألة حتى يتبين لهم حكمها، فهي من المشتبهات.

الحال الثانية: ما تشبه على غير العالم، فيجب عليه ألا يواقعها حتى يردّها إلى العالم؛ لأن النبي ﷺ قال: «وَبَيْنَهُمَا» يعني: بين الحلال والحرام «أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ، لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ»، ففي قوله هذا إرشاد إلى أن هناك من يعلم، فيُسأل من يعلم عن حكم هذه المسألة. قال: «فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ» يعني: قبل أن يصل إليه العلم، أو في المسألة التي توقف فيها أهل العلم، «فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ»، فإذا استبرأ لدينه فقد أتى ما يجب عليه، فلا يُقدّم على فعل شيء لا يعلم حكمه؛ لأنه ربما كان حراماً، والمؤمن مُكَلَّف، فينبغي عليه وجوباً ألا يأتي شيئاً إلا وهو يعلم أنه حلال، أو غير حرام، فمن توقف عن الحلال المشتبه أو الحرام المشتبه فقد استبرأ للدين؛ لأنه ربما واقع ذلك الشيء وكان حراماً، وهو لا يدري.

وهل يقال هنا: إذا كان لا يدري فهو معذور؟ الجواب: لا، بل غير معذور؛ لأنه يجب عليه أن يتوقف، حتى يتبين له حكم هذه

المسألة، فيأتيها على أي أساس؛ لأنه مكلف، فلا يعمل عملاً إلا بأمر من الشرع؛ فلهذا قال: «فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ»، ثم قال: «وَعَرَضَهُ»؛ لأن من أقدم على الأمور المشتبهات من أهل الإيمان فإنه قد يُتكلَّم فيه بأنه قليل الديانة؛ لأنه لم يستبرئ لدينه، كذلك إذا ترك واقعة المشتبهات استبرأ لعرضه.

وفي هذا حثّ للمرء ألا يأتي ما يُعاب عليه في عرضه، فالمؤمن يرعى حال إخوانه المؤمنين، ونظرة إخوانه المؤمنين إليه، ولا يأتي بشيء ويقول: أنا لا أهتم بقول أهل الإيمان، ولا بقول أهل العلم، ولا قول طلبة العلم. فإن استبرأ العرض حتى لا يوقع فيه أمرٌ مطلوبٌ، وقد جاء في الحديث أن النبي ﷺ قال: «بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينٍ أَوْ دُنْيَا إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ»^(١)، يعني: من أهل الإيمان، حيث ينتقدون على العامل عمله فيما لم يوافق فيه الشريعة.

قال: «وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ»، قوله هنا: «وَقَعَ فِي الْحَرَامِ» فُسِّرَ بتفسيرين:

الأول: الحرام الذي هو أحد الجانبين - جانب حلال، وجانب

(١) أخرجه الترمذي معلقاً (٢٤٥٣) من حديث أنس رضي الله عنه، وأخرجه إسحاق بن راهويه في مسنده

(١/ ٣٦٩)، والطبراني في الأوسط (٧٢/ ٧)، وفي مسند الشاميين (٣/ ٣٠٤)، والبيهقي في شعب

الإيمان (٥/ ٣٦٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

حرام - والشبهات بينها، فمن وقع في الشبهات وقع في الحرام الذي هو أحد الجهتين.

الثاني: أنه وقع في أمر مُحَرَّم؛ حيث لم يستبرئ لدينه بأن وقع في شيء لم يعلم حكمه؛ كمن واقع مسألة ولا يعلم أنها غير محرمة، فلا شك أن هذا إقدام على أمر دون حجة.

وهذا في المسائل التي تتنازعها الأمور بوضوح، وهناك مسائل من الورع يستحب تركها، ليست هي المقصودة بهذه الكلمة؛ لأنه قال: «وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحُرَامِ»؛ ذلك لشدة مقاربتة للحرام، فإنه صَوَّرَ كأنه واقع فيه، فإن الذي يقع في الشبهات يؤدي به ذلك إلى مواجهة الحرام؛ كما مثَّلَ له ﷺ بقوله: «كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى، يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ». فالراعي يكون معه شيء من الماشية، والماشية من طبيعتها أنها في بعض الأحيان تخرج عن مجموع الماشية وتذهب بعيداً، فإذا قارب حمى محمية، مثلاً: أرض محمية للصدقة، أو محمية في ملك فلان، أو ما أشبه ذلك؛ فإن مقاربتة بماشيته للحمى لا بد أن يحصل من بعضها ضرر في حق غيره.

وهذا تمثيل عظيم في أن «حِمَى اللَّهِ مُحَارِمُهُ» وما هو داخل هذا الحمى هو الدين، وهذه المحارم حمى، فمن قارب فلا بد أن يحصل منه مرة أن يتوسع، فيدخل في الحرام، حتى في الأمور التي يكون عنده فيها بعض التردد، وليس كل التردد؛ فلهذا مثَّلَ ﷺ بهذا المثال العظيم،

فقال: «كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى، يُوشِكُ أَنْ يَزْتَغَ فِيهِ»، ثم قال: «أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مُحَارِمُهُ»، فحمى الله محارمه، بها يقوى دين المرء.

فهذا الحديث واضح الدلالة في أن من قارب الحرمات فإنه يوشك أن يقع في المحرم من جرّاء تساهله.

نفهم من هذا الحديث أن الحلال البَيِّن واضح، والحرام البين واضح، وأنه يجب على المسلم ألا يأتي شيئاً إلا وهو يعلم حكمه، فإذا لم يعلم يسأل أهل العلم فيما اشتبه عليه، فيزول الاشتباه بسؤال أهل العلم، فإن بقيت مشبهة على أهل العلم ولم يحكموا فيها؛ فإنه يتوقف معهم حتى يعلم حكمها.

وهناك مسائل في الأحكام ليست مشبهة لكونها تبعاً، والأصل جريان القواعد عليها، ودخولها ضمن الدليل.

فإذاً المسائل التي اختلف العلماء فيها لا تدخل ضمن هذا الحديث من جهة كونها مشبهة، فلا نقول: هذه مسألة اختلف فيها العلماء، فيُخرج منها بتاتاً على جهة أن من وقع فيها وقع في الحرام. لكن يُخرج من الخلاف على وجه الاستحباب.

وهذا هو الذي فهمه العلماء من الحديث: أن الخروج من خلاف العلماء مستحب، يعني: أن العلماء إذا اختلفوا في مسألة، فالخروج من خلافهم إلى متيقن، هذا مستحب، وهو صحيح باعتبارات، وفي بعض

تطبيقاته قد لا يكون صحيحًا في تفاصيل معلومة.

مثال ذلك: قصر الصلاة في السفر، فجمهور الأئمة الأربعة -مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد- حدّوا المدة بنية إقامة أربعة أيام فصاعدًا، فإذا نوى إقامة أربعة أيام فصاعدًا لم يترخص برخصة السفر، وهناك قول ثانٍ للحنفية بأن له أن يترخص ما لم يُزْمَعْ إقامة أكثر من خمسة عشر يومًا، وهناك قول ثالث لشيخ الإسلام ابن تيمية وجماعة من أهل العلم بأن له أن يترخص حتى يرجع إلى بلده.

فهذه أقوال ثلاثة^(١)، والقول الأول - وهو أن ينوي إقامة أربعة أيام - رُجِّحَ على غيره من جهة أن المسألة من حيث الدليل مشتبهة، وإذا كان كذلك فالأخذ فيها باليقين استبراءً للدين؛ لأن الصلاة ركن الإسلام الثاني، فأخذُ اليقين في أمر الصلاة هذا مما دَلَّ عليه هذا الحديث، لأنه استبراءً للدين؛ لأنَّ الأيام الأربعة هذه بالاتفاق أنه يترخص فيها، وأما ما عداها فهو مختلف فيه، فإذا كان كذلك فالخروج من الخلاف هنا مستحب، فنأخذ بالأحوط؛ ولهذا رجح كثير من

(١) انظر: المدونة الكبرى (١/١١٨ وما بعدها)، واختلاف العلماء لمحمد بن نصر المروزي (١/٤٥)، والمهذب لأبي إسحاق الشيرازي (١/١٠٣)، و بداية المجتهد (١/١٢٢، ١٢٣)، والمغني (٢/٦٥، ٦٦)، ومجموع الفتاوى (١٧/٢٤)، والمجموع للنووي (٤/٢٧٩، ٢٨٠)، والذخيرة للقرافي (٢/٣٦٠)، والفروع لابن مفلح (٢/٥٥، ٥٦).

المحققين هذا القول باعتبار الاستبراء، وأن في الأخذ به اليقين في أمر الصلاة التي هي الركن الثاني من أركان الإسلام، وأعظم الأركان العملية.

ومن المسائل التي يتعرض لها العلماء أيضًا في هذا الحديث: الأكل من مال من اختلط في ماله الحلال بالحرام، مثال ذلك: رجلٌ نعلم أنه يكتسب من مكاسب محرمة؛ كأن يرتشي، أو يأكل الربا، أو ما أشبه ذلك، وعنده مكاسب حلال، فما الحكم في شأنه؟

اختلف العلماء فيه على أقوال^(١):

الأول: بعض العلماء جعله داخلياً في هذا الحديث، وأن الورع ترك الأكل من ماله على سبيل الاستحباب؛ لأنه استبراء.

الثاني: وطائفة من أهل العلم قالوا: بحسب ما يغلب؛ فإن كان الغالب عليه الحرام فإنه يُستَبْرَأ، وإن كان الغالب عليه الحلال فإنه يجوز أن تأكل منه، ما لم تعلم أن عَيْنَ ما قُدِّمَ لك من الحرام.

الثالث: وقال آخرون - منهم ابن مسعود رضي الله عنه ^(٢) - لك أن

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٥/ ٨١)، (٢٩/ ٢٧٢ وما بعدها)، (٣٠/ ٣٢٧، ٣٢٨)، وجامع العلوم والحكم (ص ٦١ - ٧١)، وعمدة القاري (٩/ ٥٥).

(٢) أخرج عبد الرزاق في مصنفه (٨/ ١٥٠) عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه جاء إليه رجل فقال: لي جَارٌ يَأْكُلُ الرِّبَا وَلَا يَزَالُ يَدْعُونِي، فَقَالَ: «مُهْنَأْ لَكَ وَإِثْمُ عَلَيْهِ». وأخرج عن سلمان الفارسي رضي الله عنه أنه قال: «إِذَا كَانَ لَكَ صَدِيقٌ عَامِلٌ فَدَعَاكَ إِلَى طَعَامٍ فَأَقْبَلْهُ فَإِنَّ مُهْنَأَ لَكَ وَإِثْمُ عَلَيْهِ».

تأكل، والحرام عليه، لتَغَيَّر الجهة، فهو اكتسبه من حرام، وحين قدمه لك قدمه على أنه هدية، أو على أنه إضافة أو هبة، أو ما أشبه ذلك، وتَغَيَّر الجهة يغير الحكم؛ كما في حديث بريرة، حيث أتى النبي ﷺ بلحم تُصدق به على بريرة رضي الله عنه، والنبي ﷺ لا يأكل الصدقة، فقال ﷺ: «هُوَ هَدِيَّةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ»^(١). لاختلاف الجهة، مع أنه عين المهدى وهو اللحم، فقال جماعة من الصحابة ومن أهل العلم: إنه يأكل والحرام على من قدمه، وأما هذا فقدمه على أنه هدية، فلا بأس بذلك.

الرابع: وقال آخرون: إنه يأكل منه ما لم يعلم أن هذا المال بعينه حرام، يعني: أن عين ما قَدَّم حرام، فإذا علم أن عين ما قدم حرام فلا يجوز له أكل هذا المعين، ويجوز أكل ما سواه، واستدلوا على ذلك بأن اليهود كانوا يقدمون الطعام للنبي ﷺ، وكانوا يأكلون الربا، وكان ﷺ ربما أكل من طعامهم.

المقصود من هذا كمشال لاختلاف العلماء في التنازع في هذه المسألة، هل تدخل في هذا الحديث أم لا؟ وجملتهم على دخوله من جهة الورع، وليس على دخوله من جهة أنه من أكل فقد أكل حراماً، مع أن عدداً من المحققين رَجَّحوا قول ابن مسعود، وهو ترجيح ظاهر

(١) أخرجه البخاري (١٤٩٣)، ومسلم (١٠٧٥) من حديث عائشة رضي الله عنها.

من حيث الدليل، كابن عبد البر^(١) في «التمهيد»^(٢)، وغيره من أهل العلم في تفاصيل يطول الكلام عليها.

قال ﷺ: «أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً، إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ»، فهذا فيه أن القلب الذي هو معدن الإيمان به يكون التورّع، وبه يكون التوقف عن الشبهات، وبه يكون الإقدام على المحرمات، فإذا صلح القلب صلح الجسد كله في تصرفاته، وإذا فسد القلب فسد الجسد كله، فهذا كله متعلق بالقلب، والقلب من حيث إدراك المعلومات هو الذي يُدرك، فعند المحققين من أهل العلم، والذي تدل عليه نصوص الكتاب والسنة أن حصول الإدراكات، والعلوم، والصالح، والفساد، والنيات .. إلى آخره، هذا معلق بالقلب.

فإذا كان كذلك، فما وظيفة الدماغ أو المخ؟ الجواب: وظيفته

(١) هو الإمام العلامة الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي المالكي، أحد الأعلام، وصاحب التصانيف المليحة، منها: «التمهيد»، و«الاستذكار»، و«الاستيعاب»، و«جامع بيان العلم وفضله»، وغير ذلك، ولد يوم الجمعة لخمس بقين من شهر ربيع الآخر سنة ثمان وستين وثلاثمائة، وتوفي سنة ثلاث وستين وأربعمائة يوم الجمعة آخر يوم شهر ربيع الآخر. انظر: سير أعلام النبلاء (١٨/١٥٣)، والوفاء بالوفيات (٩٩/٢٩)، والبداية والنهاية (١٢/١٠٤).

(٢) انظر: التمهيد (٤/١١٨).

الإمداد، هذا على قول المحققين من أهل العلم^(١)، فاختلّفوا في العقل؛ هل هو في القلب أم هو في الرأس؟ والصحيح أنه في القلب، والعقل ليس جُرمًا؛ وإنما المقصود به إدراك المعقولات، والدماغ وما في الرأس هذه وسيلة تُمدُّ القلب بالإدراكات.

وهل القلب يدرك من جهة كونه مضغّة؟ الجواب: لا، لكنه يدرك من جهة كونه بيت الروح.

(١) قال النووي في شرحه على صحيح مسلم (٢٩/١١): «واحتج بهذا الحديث على أن العقل في القلب لا في الرأس، وفيه خلاف مشهور: فمذهب أصحابنا وجهات المتكلمين أنه في القلب، وقال أبو حنيفة: هو في الدماغ، وقد يقال: في الرأس، وحكوا الأول أيضًا عن الفلاسفة، والثاني عن الأطباء، قال المازري: واحتج القائلون بأنه في القلب بقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ الْأَرْضَ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ [الحج: ٤٦]، وقوله تعالى: ﴿إِنِّي فِي ذَلِكَ لَظَنَّي لَمَن كَانَتْ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧]، وبهذا الحديث؛ فإنه ﷺ جعل صلاح الجسد وفساده تابعًا للقلب، مع أن الدماغ من جملة الجسد، فيكون صلاحه وفساده تابعًا للقلب، فعلم أنه ليس محلاً للعقل، واحتج القائلون بأنه في الدماغ بأنه إذا فسد الدماغ فسد العقل، ويكون من فساد الدماغ الصرع في زعمهم، ولا حجة لهم في ذلك؛ لأن الله ﷻ أجرى العادة بفساد العقل عند فساد الدماغ، مع أن العقل ليس فيه، ولا امتناع من ذلك» اهـ. وأخرج البخاري في الأدب المفرد (ص ١٩٢)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤/ ١٦١)، والفسوي في المعرفة والتاريخ (١/ ٢١٢) عن علي ابن أبي طالب عليه السلام أنه قال: «إِنَّ الْعَقْلَ فِي الْقَلْبِ، وَإِنَّ الرَّحِمَ فِي الْكَبِدِ، وَإِنَّ الرَّأْفَةَ فِي الطَّحَالِ، وَإِنَّ النَّفْسَ فِي الرُّكَّةِ». وانظر: فتح الباري (١/ ١٢٩)، وعمدة القاري (١/ ٣٠٢)، والديباج على مسلم (٤/ ١٩٠)، وشرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين رحمه الله (ص ١١٤).

الحديث السابع

وَعَنْ أَبِي رُقَيْةَ تَيْمٍ بْنِ أَوْسٍ الدَّارِيِّ رضي الله عنه قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الَّذِينَ النَّصِيحَةُ»، قُلْنَا: لِمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «لِلَّهِ، وَلِكِتَابِهِ، وَلِرَسُولِهِ، وَلِأَيِّمَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَعَامَّتِهِمْ»^(١).

الشرح:

هذا الحديث من الأحاديث الكلية العظيمة التي اشتملت على الدين كله؛ فقد اشتمل على حقوق الله، وحقوق رسوله ﷺ وعلى حقوق عباده، فليس ثمَّ لفظٌ أجمع في بيان تلك الحقوق من لفظ النصيحة. والنصيحة هذه فَعِيلَةٌ من النصح، وأصل النصح في لغة العرب فُسِّرَ بأحد تفسيرين^(٢):

الأول: أن النصح بمعنى الخلوص من الشوائب والشركة، فيقال: عَسَلُ ناصحٌ أو نصوح، إذا لم يشبهُ شيء.

الثاني: فسرت النصيحة بأنها التَّامُّ شَيْئِينَ بحيث لا يكون ثمَّ تنافر بينهما، فيُعْطَى هذا الصلة بهذا حتى يكون التَّامُّ يوافق ما بين هذا

(١) أخرجه مسلم (٥٥)، وأخرجه البخاري معلقاً في كتاب الإيمان - باب قول النبي ﷺ: الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم.

(٢) انظر: النهاية في غريب الأثر (٦٢/٥)، ولسان العرب (٢١٧/٢)، ومختار الصحاح (ص ٢٧٦).

وهذا. قالوا: ومنه قيل للخياط: ناصح؛ لأنه ينصح الطرفين، إذ يجمعهما بالخياطة.

والنصيحة عُرِّفَتْ في هذا الحديث بأنها إرادة الخير للمنصوح له^(١)، وهذا فيما يتعلق بنصح أئمة المسلمين وعامتهم، أما في الثلاثة الأول، فإن النصيحة - كما ذكرنا - تكون الصلة بين الذاتين على التام، بحيث يكون هذا قد أعطى حق هذا، فلم يكن بينهما تنافر، ومعلوم أن العبد في صلته بربه عليه حقوق كثيرة واجبة ومستحبة، وكذلك في حق القرآن، وكذلك في حق المصطفى ﷺ.

فقال ﷺ: «الدِّينُ النَّصِيحَةُ»، وجعل الدين كله النصيحة؛ لأن النصيحة تجمع الدين كله بواجباته ومستحباته.

قال بعض العلماء: «الدِّينُ النَّصِيحَةُ: يعني أن معظم الدين وجُلُّ الدين النصيحة^(٢)، وهذا على أخذ نظائره، كقوله: «الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ»^(٣)،

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٧٩)، وشرح السيوطي لسنن النسائي (١٥٦/٧)، وعون المعبود (١٣٠/١٩٦)، وتحفة الأحوذني (٤٤/٦).

(٢) انظر: فتح الباري (١٣٨/١)،

(٣) أخرجه أبو داود (٧٦/٢)، والترمذي (٢٩٦٩)، والنسائي في الكبرى (٤٥٠/٦)، وابن ماجه (٣٨٢٨)، وأحمد في المسند (٢٦٧/٤)، والبخاري في الأدب المفرد (ص ٢٤٩)، وابن أبي شيبه في مصنفه (٢١/٦)، والطبراني في الصغير (٢٠٨/٢)، والحاكم في المستدرک (٦٦٧/١)

و«الحُجُّ عَرَفَةُ»^(١)، وأشبهه ذلك؛ لكن إذا تأملت في كون هذه الأشياء لها النصيحة رأيت أنها جمعت الدين كله، في العقائد، وفي العبادات والمعاملات، وفي حقوق الخلق، وحقوق من له الحق بجميع صورته.

قالوا: (لمن يا رسول الله؟)، واللام هنا في قولهم: (لمن) هي لام الاستحقاق، يعني: من يستحقها في الدين؟ فأجابهم النبي ﷺ بقوله: «لِلَّهِ، وَلِكِتَابِهِ، وَلِرَسُولِهِ، وَلِأَيِّمَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَعَامَّتِهِمْ»، فاشتملت على أمور:

الأول: النصيحة لله: وهي كلمة جامعة لأداء حق الله ﷻ الواجب والمستحب، فحق الله الواجب هو الإيمان به:

بربوبيته: الإيمان بأنه هو الرب المتصرف في هذا الملكوت وحده، لا شريك له في ربوبيته، ولا في تدبيره للأمر، ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، يحكم ما يشاء، ويفعل ما يريد ﷻ.

والوحيته: بأن يُعْبَد وحده بجميع أنواع العبادات، وألا يُتَوَجَّه

والبيهقي في شعب الإيمان (٣٧/٢) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(١) أخرجه الترمذي (٨٨٩)، والنسائي في الكبرى (٤٢٤/٢)، وابن ماجه (٣٠١٥)، وأحمد في المسند (٣٠٩/٤)، وابن خزيمة في صحيحه (٢٥٧/٤)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٢٢٦/٣)، والحاكم في المستدرک (٦٣٥/١)، والدارقطني في سننه (٢٤٠/٢)، والبيهقي في الكبرى (١٧٣/٥) من حديث عبد الرحمن بن يعمر رضي الله عنه.

لأحد بشيء من العبادات إلا له ﷻ، فكل عبادة تُوجَّه بها إلى غير الله ﷻ هي خروج عن النصيحة لله ﷻ، يعني: خروج عن أداء الحق الذي له ﷻ.

وأسمائه وصفاته: بأن يؤمن العبد بأن الله ﷻ له الأسماء الحسنى والصفات العلاء، وأنه لا سمي له، ولا ند له، ولا كفو له؛ كما قال ﷻ: ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ [مريم: ٦٥]، وقال ﷻ: ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص: ٤]، وقال ﷻ: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١]، إلى غير ذلك من الآيات، فيعتقد المسلم أن الله ﷻ له ما أثبت لنفسه من الأسماء الحسنى، والصفات العلاء، وأنه في أسمائه وصفاته ليس له مثل، فالغلو في الصفات بالتجسيم ترك للنصيحة الواجبة، والتفريط فيها والجفاء بالتعطيل ترك للنصيحة الواجبة، والنصيحة بالتشام ما بينك وبين الله ﷻ في شأن أسمائه وصفاته أن تثبت له الأسماء الحسنى، والصفات العلاء، من غير تمثيل ولا تعطيل، ومن غير تحريف ولا تأويل يصرفها عن حقائقها اللائقة بالله ﷻ.

أيضا من النصيحة لله ﷻ أن يُحِبَّ ﷻ، وأن يُتَّبَعَ أمره وشريعته، وأن يُصدق خبره ﷻ، وأن يُقْبَلَ المرءُ عليه بقلبه مخلصاً له الدين، فالإخلاص في الأقوال والأعمال حق الله ﷻ، والذي يعمل ويقع في قلبه غير الله من جهة الرياء أو من جهة التسميع لم يؤدِ الذي لله ﷻ.

وهناك أيضًا أشياء مستحبة في حق الله ﷻ، مثل: ألا يقوم بالقلب غيره ﷻ، فيزُدَرى الخلق في جنب الله ﷻ، وأن يُراقب العبد ربه ﷻ دائمًا في السرِّ والعلن، فيما يأتي وما يذر من الأمور المستحبة، وأن يستحضر دومًا مقامه بين يدي الله ﷻ في الآخرة، ونحو ذلك مما يدخل في المستحبات؛ فإنَّ النصيحة فيه لله ﷻ مستحبة.

فالنصيحة منقسمة إلى:

واجبة: وهي ما يكون فيها أوجبه الشرع في حق الله.

ومستحبة: وهي فيما كان من المستحبات.

قال: «وَكِتَابِهِ» يعني: النصيحة مستحقة للكتاب، وهو القرآن، ومعنى ذلك: أن يُعطى القرآن حقه، وهو أن يُوقن بأنه كلام الله ﷻ تكلم به ﷻ، وأنه آية عظيمة، وأعظم الآيات التي أوتيتها الأنبياء، وأنه الحجة البالغة إلى قيام الساعة، وأن هذا القرآن فيه الهدى والنور؛ كما قال تعالى: ﴿يَهْدِي لِلَّذِينَ هُمْ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: ٩]، وأنَّ ما أمر الله به في القرآن وجب إنفاذه، وما نهى عنه وجب الانتهاء عنه، وما أخبر به ﷻ فيه وجب تصديقه وعدم التردد فيه، إلى غير ذلك مما يستحقه القرآن.

وأيضًا من النصيحة المستحبة للقرآن أن يُكثر تلاوته، وألا يهجره في تلاوته وتدبره، وفي العلاج به، وأشباه ذلك مما جاءت به السنة في حق القرآن، فهذا من التواصل بين صاحب النصيحة -وهو العبد المكلف- وبين القرآن؛ فإنَّ النصيحة الثَّامُّ واجتماعُ فيما بين هذا وهذا،

ولا يكون الاجتماع إلا بأداء الحق، وهذا الحق على العبد للقرآن على نحو المعنى الذي أسلفت.

قال: «وَلِرَسُولِهِ»، كذلك النصيحة للرسول ﷺ تكون بطاعته ﷺ فيما أمر، وتصديقه فيما أخبر، واجتناب ما عنه نهى وزجر، وألا يُعبد الله إلا بما شرع رسوله ﷺ، وأن يؤمن العبد بأنه ﷺ هو خاتم الأنبياء والمرسلين، وأن كل دعوة للرسالة بعده ﷺ كذب وزور وباطل وطيغان، وأنه ﷺ هو الذي يطاع؛ كما قال ﷺ: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا بِأَمْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحشر: ٧]، وهو الذي يُحب ﷺ لأمر الله ﷻ بذلك، ولما يستحقه من المحبة الواجبة، وأن تُقدّم محبته على محابّ العبد، ونحو ذلك من النصيحة التي هي أيضا منقسمة إلى واجبة ومستحبة.

قال: «وَلَا تِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ» والنصيحة لأئمة المسلمين أن يُعطوا حقهم الذي أعطاهم الله ﷻ إياه، وبينه ﷻ في الكتاب، وبينه رسول الله ﷺ في سنته؛ وذلك بطاعتهم في المعروف، وعدم طاعتهم في المعصية، وأن يُجتمَعَ معهم على الحق والهدى، وعلى ما لم نعلم فيه معصية، وأن تُؤلف القلوب لهم، وأن يُجتمَعَ عليهم، وأن يُدعى لهم، وهذا يشمل الحق الواجب والحق المستحب، وأن يُترك الخروج عليهم بالسيف طاعة لله ﷻ وطاعة لرسوله ﷺ، وأن يُبايع ولي الأمر المسلم، وألا يموت المرء وثمّ وإلّا مسلم ليس في عنقهبيعة له، وأن

يأتمر إذا أمره بما ليس بمعصية، وأن ينتهي إذا نهاه عن غير الطاعة، يعني ما كان من قبيل الواجبات؛ فإن أمره بخلافها لا يُطاع فيه، وإذا أمره بمعصية لا يُطاع فيه، وما كان من قبيل المستحبات والاجتهادات - يعني: ما يدخله الاجتهاد - فإنه يُترك الرأي فيه لما يراه الإمام المسلم؛ لأنّ في ذلك مصالح العباد والبلاد؛ كما قرره أهل العلم في هذا الموضع.

أيضاً من النصيحة لهم أن تبذل النصح الذي يعلمه الناس، بأن تنبههم على ما يخطئون فيه، وما يتجاوزون فيه الشريعة، وهذه المرتبة - كما قال ابن دقيق العيد^(١) في شرحه وغيره^(٢) - فرض كفاية تسقط بفعل البعض من أهل العلم ونحوهم، فحق ولي الأمر المسلم أن

(١) هو الحافظ تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري الشافعي المالكي المصري، ولد سنة خمس وعشرين وستائة بساحل مدينة ينبع من أرض الحجاز، تفقه على والده، وكان والده مالكي المذهب، ثم تفقه على الشيخ عز الدين بن عبد السلام، فحقق المذهبين وأفتى فيها، وسمع الحديث من جماعة، وصف التصانيف المشهورة منها: الإلهام في الحديث وشرحه، وشرح مختصر ابن الحاجب في فقه المالكية، وشرح عمدة الأحكام، وشرح الأربعين النووية، وغير ذلك، توفي سنة اثنتين وسبعائة. انظر: طبقات الشافعية (٢/ ٢٢٩)، وطبقات الشافعية الكبرى (٩/ ٢٠٧)، والبداية والنهاية (١٤/ ٢٧)، والوفائي بالوفيات (٤/ ١٣٧)، وشننرات الذهب (٥/ ٦)، وطبقات الحفاظ (ص ٥١٦).

(٢) انظر: شرح الأربعين لابن دقيق العيد (ص ٥٣)، وشرح النووي على صحيح مسلم (٢/ ٣٩)، وعمدة القاري (١/ ٣٢٢)، وسبل السلام (٤/ ٢١١).

يُنْصَح، بمعنى أن يُؤْتَى إليه، وأن يُبَيَّن له الحق، وأن يُبَصَّر به، وأن يوضح له ما أمر الله ﷻ به، وما أمر به رسوله ﷺ، وأن يُعَان على الطاعة، ويسدد فيها، ويُبَيَّن له ما قد يقع فيه من عصيان أو مخالفة للأمر، وهذه النصيحة الخاصة لولاية الأمر جاءت لها شروط وضوابط معلومة في شروح الأحاديث^(١)، ومن أمثل من تكلم عليها في هذا الموضع ابن رجب رحمه الله في «جامع العلوم والحكم»^(٢)، وساق عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن غيره أنواعا من الآداب والشروط التي ينبغي للناصح أن يتحلى بها إذا نصح ولي الأمر المسلم، فمن شروط النصيحة لولي الأمر:

أولاً: أن تكون النصيحة برفق وسهولة لفظ؛ لأن حال ولي الأمر في الغالب أنه تعزّز عليه النصيحة، إلا إذا كانت بلفظ حسن، وهذا ربما كان في غالب الناس أنهم لا يقبلون النصيحة إلا إذا كانت بلفظ حسن، وقد قال ﷻ لموسى وهارون: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه: ٤٤]، فمن الآداب والشروط في ذلك أن تكون النصيحة بلفظ حسن؛ لأنه ربما كان اللفظ خشناً، فأداه ذلك إلى رفض الحق، ومعلوم أن الناصح يريد الخير للمنصوح له؛ كما قال أهل العلم في تفسير

(١) انظر: شرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين رحمه الله (ص ١١٨ - ١٢٣).

(٢) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٨٢).

النصيحة: «هي إرادة الخير للمنصوح له»^(١)، فكيفما كان السبيل في إرادة الخير للمنصوح له فإنه يؤتى.

ثانيًا: أن تكون النصيحة لولي الأمر سرًّا وليست علانية؛ لأن الأصل في النصيحة بعامة لولي الأمر ولغيره أن تكون سرًّا، بخلاف الإنكار - كما سيأتي عند شرح حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ»^(٢) - فإن الأصل في الإنكار أن يكون علنًا، والأصل في النصيحة أن تكون سرًّا، فالنصيحة لولي الأمر يجب ويشترط لكونها شرعية أن تكون سرًّا، بمعنى: أنه لا يعلم بها من جهة الناصح إلا هو، وألا يتحدث بأنه نصح وعمل وكذا؛ لأنه ربما أفسد المراد من النصيحة بذلك، وصعب قبول النصيحة بعد اشتهار أن ولي الأمر نصح، وأشبه ذلك، وعلى هذا جاء الحديث المعروف الذي صحَّحه بعض أهل العلم، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصَحَ لِسُلْطَانٍ بِأَمْرٍ فَلَا يُدِّدْ لَهُ عِلَالِيَّةً وَلَكِنْ لِيَأْخُذَ بِيَدِهِ فَيَخْلُوَ بِهِ فَإِنْ قَبِلَ مِنْهُ فَذَاكَ وَإِلَّا كَانَ قَدْ أَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ لَهُ»^(٣)، وهذا الحديث إسناده قوي

(١) راجع (ص ١٥٨).

(٢) سيأتي تخريجه (ص ٤٥٧).

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند (٤٠٣/٣)، والبخاري في التاريخ الكبير (١٨/٧)، وابن أبي عاصم في السنة (٥٢٢/٢)، وابن عدي في الكامل (٧٥/٤)، والطبراني في الكبير (١٠٠٧)، والحاكم في المستدرک (٣٢٩/٣)، والبيهقي في الكبرى (١٦٤/٨) من حديث عياض بن غنم رضي الله عنه.

ولم يصب من ضعف إسناده وله شواهد كثيرة ذكرها الهيثمي في مجمع الزوائد^(١)، ويؤيده ما جاء في الصحيحين من أنه قيل لأسماء بن زيد: ألا تدخل على عثمان فتكلمه؟ فقال أسماء رضي الله عنها: «إِنَّكُمْ لَتُرَوْنَ أَنِّي لَا أَكَلِّمُهُ إِلَّا أَسْمِعُكُمْ إِنِّي أَكَلِّمُهُ فِي السِّرِّ دُونَ أَنْ أَفْتَحَ بَابًا لَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ»^(٢)، فدل هذا على اشتراط أن تكون النصيحة سرًا، وهذا من حقه ... إلى غير ذلك من الشروط التي ذكرها أهل العلم في هذا الموضع.

قال: «وَلَا أئِمَّةَ الْمُسْلِمِينَ، وَعَامَّتِهِمْ»، العامة غير الأئمة، والأئمة إذا أطلقت يُراد بهم الأئمة في الأمر العام، وليس الأئمة في العلم؛ لأن على هذا جرى الاصطلاح.

أما لفظ (ولي الأمر) فإن الأصل أن ولي الأمر يُعنى به الإمام العام للمسلمين؛ لأن ولاية الأمر في عهد الخلفاء الراشدين، وفي عهد معاوية، كانوا يجمعون بين فهم الدنيا وفهم الشريعة، وأما بعد ذلك فقد قال العلماء: إن ولاية الأمر - كلاً فيما يخصه - هم العلماء والأمراء؛ الأمراء في الأمر العام الذي يتعلق بأمور المسلمين العامة، والعلماء في أمر دين الناس. فولاة الأمر يُعنى بهم هذا وهذا، ثم صار الأمر فيما بعد

(١) انظر: مجمع الزوائد (٥/ ٢٢٩، ٢٣٠).

(٢) أخرجه البخاري (٣٢٦٧)، ومسلم (٢٩٨٩).

أنه تولى الأمر مَنْ ليس بعالم لما شاع الملك في عهد بني أمية، ثم في عهد بني العباس، فما بعد ذلك.

فأئمة المسلمين المقصود بهم في الحديث هم الذين يلون الأمر العام، أما أئمة الدين فلهم نصيحة أيضًا، ولهم الحق، والنصيحة للعلماء بأن يُجَبَّوا لأجل ما هم عليه من الدين، وما يبذلون للناس من العلم والخير، وأن يُنَصَّروا فيما يقولونه من أمر الشريعة، وفيما يبلغونه عن الله ﷻ، وأن يُذَبَّ عنهم وعن أعراضهم، وأن يُجَبَّوا أكثر من محبة غيرهم من المؤمنين؛ لأن الله ﷻ عقد الولاية بين المؤمنين بقوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١]، يعني بعضهم يحب بعضًا، وينصر بعضًا، ومن المعلوم أن أعلى المؤمنين إيمانًا هم الراسخون في العلم، أو هم أهل العلم العاملون به؛ كما قال ﷻ: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: ١١]، فالنصيحة لأهل العلم أن يُجَبَّوا، وأن يُذَبَّ عن أعراضهم، وأن يؤخذ ما ينقلونه من العلم، وأن ينصروا فيما نصروا فيه الشريعة، وأن تُحَفَظ لهم مكانتهم وسابقتهم، ونشرهم للعلم، ونشرهم للدين، وهذه كلها حقوق واجبة لهم؛ لأن لهم في الملة مقامًا عظيمًا، وإذا طُعِنَ في أهل العلم، أو لم تُبَدَّل لهم النصيحة الواجبة بهذا المعنى؛ فإن ذلك يعني أن تضعف هيبة الشريعة في نفوس الناس؛ لأنه إنما ينقلها أهل العلم.

وأما النصيحة لعامة المسلمين فهي إرشادهم لما فيه صلاحهم في

دنياهم وآخرتهم، هذه جماع النصيحة للمؤمنين، بأن يحبوا في الله، وأن يتعاون معهم على الخير والهدى، وألا يتعاون معهم على الإثم والعدوان، وأن يبين لهم الحق، ويُنصَحوا فيه، ويُرشدوا إلى ما فيه صلاحهم في دنياهم وآخرتهم، بأنواع النصح بالقول والعمل، وأن يُنكر عليهم المنكر إذا وقعوه لحق الله عَلَيْهِ السَّلَام، وأنهم إذا رُئي أنهم يحتاجون إلى عقاب شرعي بحد أو تعزير؛ فإن هذه الأمور مبناهما على الرحمة، فالنصيحة لعامة المسلمين أن تَبْذُلَ وتَحْكَمَ فيهم بشرع الله، وأن تعطِيهم حقهم، وأن تُلْزِمهم بأمر الله عَلَيْهِ السَّلَام إذا كانوا تحت يدك، وهذا على قدر الاستطاعة، ثم إنه إذا حصل منهم ضدُّ ذلك فَيُسْعَى فيهم بما يصلحهم، وما فيه سعادتهم وإرشادهم بالبيان، أو بالإلزام بحسب الأحوال.

وكل حق للمسلم على المسلم يدخل في النصيحة لعامة المسلمين، فكلمة النصيحة إذا كلمة جامعة دخلت فيها جميع الحقوق الشرعية لله، وللكتاب، ولرسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ولأئمة المسلمين ولعامتهم، فهي كلمة عظيمة جامعة، جمعت الحقوق جميعاً لما فيه خير الدنيا والآخرة للذي قام بالنصيحة، فكل مفرط في أمر من أمر الله فقد فرط في شيء من النصيحة الواجبة، والله المستعان.

الحديث الثامن

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ». رواه البخاري ومسلم^(١).

الشرح:

قوله: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا»، يعني: أن شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وما يلزم عنها من إقام الصلاة وإيتاء الزكاة، هذه لا بد من مطالبة الناس بها جميعاً، المؤمن والكافر، فالناس جميعاً أُرْسِلَ إليهم المصطفى ﷺ، وأُمِرَ أَنْ يقاتلهم بقول الله ﻋَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦]، وقول الله ﻋَزَّ وَجَلَّ: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]، فأمر الله ﻋَزَّ وَجَلَّ بالقتال حتى تلتزم الشريعة، وهذا لا يعني أنه يُبْتَدَأُ

(١) أخرجه البخاري (٢٥)، ومسلم (٢٢).

بالقتال؛ بل هذا يكون بعد البيان، وبعد الإنذار، فقد كان ﷺ لا يغزو قومًا حتى يؤذنه، يعني حتى يأتيهم البلاغ بالدين، فقد أرسل ﷺ الرسائل المعروفة إلى عظماء أهل البلاد فيما حوله، يبلغهم دين الله ﷻ، ويأمرهم بالإسلام، أو القتال، وهذا ذائع مشهور^(١).

فقوله ﷺ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا» يعني: بعد البيان والإعذار، فهو يقاتلهم حتى يلتزموا بالدين.

وهل هذا يعني أنه الخيار الوحيد؟ الجواب: هذا في حق المشركين؛ ولهذا حمل طائفة من أهل العلم ذلك على أن الناس هنا هم المشركون الذين لا تُقبل منهم الجزية، ولا يُقرُّون على الشرك، أما أهل الكتاب، أو من له شبهة كتاب، فإنه يُخَيَّر بين القتال أو أن يُعطوا الجزية، حتى يكونوا في حماية أهل الإسلام، يعني: يدخل المسلمون بلدهم ويكون هؤلاء رعايا لدولة الإسلام، وبذلك لا يُقتلون. وهذا في حق

(١) فقد كتب رسول الله ﷺ إلى كسرى وقصر والنجاشي، وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله تعالى؛ كما في الحديث الذي أخرجه مسلم (١٧٧٤) من حديث أنس رضي الله عنه. وانظر هدي النبي ﷺ في مكاتبات الملوك وغيرهم في زاد المعاد (٣/٦٨٨).

وأخرج البخاري (٣٠٠٩)، ومسلم (٢٤٠٦) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: «انْفُذْ عَلَى رَسُولِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَأَخِيرْهُمْ بِنَاجِيٍّ عَلَيْهِمْ، قَوْلَ اللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْزُ النَّعَمِ».

أهل الكتاب واضح؛ فإن أهل الكتاب مخيرون بين ثلاثة أشياء:

الأول: إما أن يسلموا، فتُعصم دماؤهم وأموالهم.

الثاني: إما أن يُقاتلوا حتى يظهر دين الله.

الثالث: إما أن يرضوا بدفع الجزية، وهي مال على كل رأس، فيبقوا رعايا في دولة الإسلام، ويُسمّون أهل الذمة.

قوله ﷺ: «حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» المقصود بالشهادة هنا أن يقولوا: لا إله إلا الله، فأول الأمر أنه يُكفّ عن قتالهم بقولهم هذه الكلمة، وقد يقول الكافر هذه الكلمة تعوذاً، فتعصمه هذه الكلمة حتى يُنظر عمله، وقد أنكر النبي ﷺ على أسامة بن زيد رضي الله عنه قتله لذلك الرجل الذي قال: لا إله إلا الله، لما علا عليه أسامة بسيفه، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فقال لأسامة رضي الله عنه: «أَقْتَلْتُهُ بَعْدَ مَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟»، فقال: يا رسول الله إنها قالها تعوذاً، قال: «أَقْتَلْتُهُ بَعْدَ مَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟»، قال أسامة: فما زال يكررها علي حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم^(١).

فإذا قوله ﷺ: «حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ» المقصود به هنا أن يقول الكافر - في مبدأ الأمر -: أشهد أن لا إله إلا الله، أو يقول: لا إله إلا الله، محمد رسول الله.

(١) أخرجه البخاري (٤٢٦٩، ٦٨٧٢)، ومسلم (٩٦) من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه.

ومن هنا اختلف العلماء لما أضاف إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة بعدها، فقال: «حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ»، ومن المعلوم بالإجماع أنه لا يشترط في الكفّ عن قتال الكافر أن يقيم الصلاة وأن يؤتي الزكاة.

فقال طائفة^(١): هذا باعتبار المآل، يعني: يُكْتَفَى منه بالشهادتين، فيُكْف عن دمه، ثم يطالب بحقوقها، وأعظم حقوقها الظاهرة إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، حتى يكون قد دخل في الدين بصدق؛ كما قال **جَلَّالَهُ**: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ١١]، فتبين بهذا أن قوله: «وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ» ليست على ظاهرها، من أنه لا يُكْف عنه حتى تجتمع الثلاثة: الشهادة، والصلاة، والزكاة.

معلوم أنه قد يشهد أن لا إله إلا الله قبل حلول وقت الصلاة، والصلاة تحتاج إلى طهارة، وإلى غسل، إلى غير ذلك، والزكاة تحتاج إلى شروط؛ من دوران الحول، وشروط أخر معروفة لوجوبها.

قال طائفة من أهل العلم: إن المقصود هنا بقوله: «وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ» أن يلتزموا بها، يعني: أن يقول: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، ويلتزم بجميع شعائر الإسلام، وأعظمها حق الله

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٨٤، ٨٥).

حَلَّالٌ المتعلق بالبدن، وهو الصلاة، وحق الله ﷻ المتعلق بالمال وهو الزكاة، ومعنى الالتزام أن يقول: أنا مخاطب بهذه. فمعناه أنه دخل في العقيدة، وفي الشريعة؛ لأنه قد يقول لا إله إلا الله. ولا يؤدي بعض الواجبات، فلا يؤدي الصلاة، ولا يؤدي الزكاة، ويقول: أنا لم أدخل إلا في التوحيد، وما التزمت بهذه الأعمال.

فقالوا: دل قوله: «وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ» على وجوب الالتزام بالعبادات، يعني: أن يعتقد أنه مخاطب بكل حكم شرعي، وأنه لا يخرج عن الأحكام الشرعية؛ لأن هناك من العرب من قبلوا بشرط ألا يُحَاطَبُوا بترك شرب الخمر، أو ألا يكونوا مخاطبين بعدم نكاح المحارم، وأشبه ذلك.

فالالتزام بالشريعة معناه أن يكون معتقداً دخوله في الخطاب بكل حكم من أحكام الشريعة، وهذا - كما هو معلوم - مقترن بالشهادتين؛ لهذا قال العلماء^(١): تُقَاتَلُ الطَّائِفَةُ الْمَمْتَنِعَةُ عَنِ التَّزَامِ شَعِيرَةً مِنْ شَعَائِرِ الْإِسْلَامِ، واجبة أو مستحبة. فلو اجتمع أناس فقالوا: نحن نلتزم بأحكام الإسلام، لكن لا نلتزم بالأذان؛ بمعنى أن الأذان ليس لنا،

(١) انظر: الأم للشافعي (٤/٢١٥)، والصارم السلول على شاتم الرسول (٢/٤٥)، ومجموع الفتاوى (٢٨/٥٠٢ وما بعدها)، وجامع العلوم والحكم (ص ٨٧)، وتيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد (ص ١٢٢).

وإنما لطائفة أخرى من الأمة. أو يقولون: نلتزم بأحكام الإسلام إلا الزكاة، فلسنا مخاطبين بأن نعطيها الإمام، يعني: يعتقدون أن شيئاً من الشريعة ليسوا داخلين فيه، وهذا الذي يسمى (الامتناع)، مثل ما حصل من مانعي الزكاة في عهد أبي بكر، ومثل الذين يزعمون سقوط التكاليف عنهم، أو أنهم غير مخاطبين بالصلاة والزكاة، وأنهم غير مخاطبين بتحريم الزنا، وأشباه ذلك.

المقصود أن قوله ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ» أن هذا لأداء حقوق كلمة التوحيد: لا إله إلا الله محمد رسول الله.

واختلف العلماء فيمن يمتنع عن أداء الصلاة، يعني: يقول لا أؤديها. أما الذي لا يلتزم، بمعنى أنه يقول: أنا غير مخاطب. فسواء كان فرداً أو جماعة؛ فإنه كافر، ليس له حق، ولا يُعَصَم ماله ولا دمه، لكن الذي يمتنع من الأداء، مع التزامه بذلك، فاختلفوا: هل يُقْتَل تارك الصلاة؟ والصحيح فيها أنه لا يُقْتَل حتى يستتبه إمام أو نائبه، ويتضايق وقت الثانية عنها، ويؤمر بها ثلاثاً، ثم بعد ذلك يُقْتَل مرتداً على الصحيح.

واختلفوا أيضاً في المانع للزكاة هل يُقْتَل؟ على روايتين عند الإمام أحمد، وعلى قولين أيضاً عند بقية العلماء، يعني: في قوله: إنه يقتل، والثاني: أن من امتنع عن أداء الزكاة لا يُقْتَل.

وهكذا في سائر الأحكام والصوم والحج، ثم خلاف بين أهل العلم فيمن ترك، وأصر على الترك، ودعاه الإمام وقال: افعل، هل يقتل أو لا يقتل؟ اختلفوا في هذا كله بما هو مبسوط في كتب الفروع^(١).

قال عليه السلام: «إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ»، فدل على أن الكافر مباح المال والدم، وأن مال الحربي مباح، فالحرى الذي بينك وبينه حرب، ووجدت شيئاً من ماله، فلك أن تأخذه، فليس لماله حرمة؛ لأنه قد أُبِيحَ دمه، وأُبيحَ ماله بالتبع، بخلاف المعاهد والمستأمن، أو من خانك؛ فإنه لا يجوز أن تعتدي على شيء من أموالهم، حتى ولو كان غير مسلم، إلا إذا كان حربياً. يعني: أن المستأمن والمعاهد والذمي ولو خانوا في المال فإنه لا يجوز التعدي على أموالهم، وإذا لم يخونوا من باب أولى؛ لأنهم لم يُبَحَّ ماله، وقد جاء في الحديث: «أَدُّ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أُتِمَّنَكَ وَلَا تُخَنَنَّ خَانَكَ»^(٢)؛ لأنك

(١) انظر الخلاف في تكفير تارك أحد المباني في التمهيد لابن عبد البر (٢٢٥/٤)، وكتب الإيمان الأوسط (ص ١٥٥)، ومجموع الفتاوى (٦٠٩-٦١١/٧)، وعون المعبود (٢٨٤/١٢)، وراجع (ص ٥٠).

(٢) أخرجه أبو داود (٣٥٣٥)، والترمذي (١٢٦٤)، والدارمي في سننه (٣٤٣/٢)، والبخاري في التاريخ الكبير (٣٦٠/٤)، والطبراني في الأوسط (٥٥/٤)، والحاكم في المستدرک (٥٣/٢)، والدارقطني في سننه (٣٥/٣)، والبيهقي في الكبرى (٢٧١/١٠) وشعب الإيمان (٣١٩/٤) من

تعاملهم لحق الله ﷻ، فلا تستبيح ما لهم لأجل ما هم عليه؛ بل تؤدي فيهم حق الله ﷻ.

أما مَنْ ليس كذلك، يعني: المشرك الذي أبى أن يشهد أن لا إله إلا الله، وأن يقيم الصلاة، وأن يؤتي الزكاة، فهذا لا يحرم ماله ودمه؛ بل يُباح منه الدم، فيقتل على الكفر؛ لأنه أصر على ذلك، وذلك بعد إقامة الحجة عليه، أو بعد الإعذار؛ لأن هذا هو الأصل.

وجاء في الحديث الصحيح ما هو بخلاف الأصل: «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ وَأَنْعَامُهُمْ تُسْقَى عَلَى الْمَاءِ فَقَتَلَ مُقَاتِلَتَهُمْ وَسَبَى ذَرَارِيَهُمْ»^(١)، يعني: بدون أن يؤذَنهم. وهذا كاستثناء للأصل، وله بعض أحكامه مما هو استثناء من القاعدة، فالأصل أن النبي ﷺ لا يُقاتل قومًا حتى يؤذَنهم، أي: يبلغهم.

قال: «فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ»، فإذا شهدوا الشهادتين، وأقاموا الصلاة، وآتوا الزكاة، فإنهم إخواننا، فتحرم دماؤهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، يعني: إلا بما أباح الإسلام، أو شرع الله ﷻ في هذه الشريعة

حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(١) أخرجه البخاري (٢٥٤١)، ومسلم (١٧٠٣).

أن دمهم مباح، مثل: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، وما أشبه ذلك مما هو معروف، وسيأتي بعضه في الحديث: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَخْدَى ثَلَاثٍ»^(١).

قال: «وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ»، هذا لما تقدم من أن العبد قد يشهد، ويقيم الصلاة، ويؤتي الزكاة ظاهراً، فنقول: نقبل منه الظاهر، ونكِلُ سريره إلى الله ﷻ؛ كحال المنافقين، المنافقون نعلم أنهم كفار، لكن نعصم دماءهم وأموالهم بما أظهروه، وحسابهم على الله ﷻ. بهذا نقول الكفر كفران:

- **كفر ردة:** تترتب عليه الأحكام، من إباحة المال والدم.
- **وكفر نفاق:** نعلم أنه كافر، ويُحَكَّم عليه بأنه كافر، لكن لا تترتب عليه أحكام الكفر؛ لأنه ملحق بالمنافقين، وهذا معروف في تفاصيله في كلام أهل العلم.

(١) سيأتي تحريجه (ص ٢٢٥).

الحديث التاسع

عن أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ، وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ». رواه البخاري ومسلم ^(١).

الشرح:

قوله: «مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ» هذا عام في كل منهي عنه، والمنهي عنه قسمان:

الأول: منهي عنه للتحريم، فهذا يجب فيه الاجتناب .

الثاني: منهي عنه للكراهة، فهذا يستحب فيه الاجتناب .

وهذا كقوله ﷺ: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَنْ نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، فنحن مأمورون بالانتهاء عما نهى عنه ﷺ؛ فإن كان محرماً فالأمر بالانتهاء عنه أمر إيجاب، وإن كان مكروهاً فالأمر بالانتهاء عنه أمر استحباب .

إذا تقرر هذا، فالمنهي عنه خلاف الأصل؛ لأن الأصل في الشريعة ليس هو النهي، إنما الأصل فيها الأمر، والمنهيات بالنسبة

(١) أخرجه البخاري (٧٢٨٨)، ومسلم (١٣٣٧).

للأوامر قليلة .

وما نُهي عنه لأجل أنه خلاف الأصل لم يجعل الله ﷻ النفوس محتاجة إليه في حياتها، بل هي مستغنية عما نُهي عنه، فإذا نظرت في باب الأطعمة فإن ما أُهْلَ به لغير الله لا حاجة إليه، والميتة لا حاجة إليها، والأشربة المسكرة ليس المرء محتاجاً إليها، والألبسة المحرمة ليس المرء محتاجاً إليها، وإنما في الحلال كثرة وغُنيّة عن هذه المحرمات، فتكون هذه المحرمات في كل باب كالاستثناء من ذلك الباب، فالمحرمات من الأشربة استثناء من الكثرة المباحة في باب الأشربة، والمحرمات من الأطعمة استثناء من الكثرة المباحة في باب الأطعمة، وهكذا في باب الألبسة والبيوعات والعقود وأشباه ذلك، وهذا من لطف الله ﷻ بالعباد، فإنه ﷻ ما جعل شيئاً منهياً عنه فيه إقامة الحياة، بل كل المنهيات عنها إنما ابتلى الله ﷻ العباد بها.

وما أُمر به فإنه خير، سواء فعله المرء رغبة في الأجر بإخلاص، أو فعله لغير مرضاة الله، وهذا التفصيل يذكره العلماء^(١) عند قول الله ﷻ في آية النساء: **﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾** [النساء: ١١٤] فهذه المأمورات فيها

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٢٣٧)، وتفسير السعدي (ص ٢٠٢).

خير ولو فعلها بغير نية صالحة؛ لأنها متعدية النفع والأثر، فإذا فعلها بنية صالحة فإنه يُؤجر مع بقاء الخير، وإن فعلها بغير نية فإنه لا يؤجر مع بقاء خيرية هذه الأفعال؛ ولهذا وصفها الله ﷻ بالخيرية بعد ذاك، وقال: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ آتِنَاكَ مَرَضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٤].

هذا بخلاف المحرمات، فما حُرِّمَ ونُهي عنه فإنه يجب اجتنابه، فلا خير فيه البتة، يعني: من حيث تعدي الخير أو المصلحة، وقد يكون فيه منفعة دنيوية لكنها مقابلة بالمضرة؛ كما قال ﷻ في الخمر والميسر: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة: ٢١٩] ففيها نفع باعتبار المُعَيَّن، لكن

باعتبار الضرر فيها إثم كبير، وهذا بخلاف الأوامر التي فيها خير. إذا تقرر هذا، فقله ﷺ: «مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ» هذا عامٌّ في كل منهي، وجواب الشرط «فَاجْتَنِبُوهُ»، والمنهي عنه إما أن يكون محرماً، وإما أن يكون مكروهاً؛ كما سبق بيان ذلك، والأصل فيما نهى عنه ﷺ إذا كان في أمور العبادات أنه للتحريم، وإذا كان في أمور الآداب أنه للكرهية، يعني: إذا جاء النهي في أمر من العبادات فهو للتحريم؛ لأن الأصل في العبادات التوقيف، وإذا جاء النهي في أدب من الآداب، فالأصل فيه أن يكون للكرهية.

بهذا أجمع العلماء على أن الأوامر والنواهي الواردة في بعض

الآداب هي للاستحباب في الأوامر، وللكرهية في النواهي، ومنه أخذ طائفة من أهل العلم أن النهي في الآداب الأصل فيه للكرهية إلا إذا جاءت قرينة تدل على أن النهي للتحريم.

مثال ذلك: جاء في الحديث الذي رواه البخاري أن النبي ﷺ قال: «أَمَرْنَا أَنْ نَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمٍ وَلَا نَكْفُ ثَوْبًا وَلَا شَعْرًا»^(١)، فهل النهي عن كف الثوب أو الشعر عبادة، أم هو أدب لشرط من شرائط العبادة وهو اللباس؟ الجواب: هو أدب؛ ولهذا ذهب عامة أهل العلم إلا عدد قليل إلى أن النهي هنا للكرهية^(٢)، فلو صلى وهو كافٌ ثوبه، أو عاقص شعره، فالصلاة صحيحة، ولا إثم عليه، ولو كان النهي للتحريم لصارت الصلاة فاسدة كنظائرها.

ومثال ذلك أيضًا: الأوامر في قوله ﷺ: «سَمِ اللَّهَ وَكُلْ يَمِينَكَ وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ»^(٣)، فعامّة أهل العلم على أن الأكل باليمين مستحب، والأكل بالشمال مكروه، وهناك من قال بالتحريم^(٤)، وفي كل هذه

(١) أخرجه البخاري (٨١٠)، ومسلم (٤٩٠) من حديث ابن عباس رضيهما الله عنهما.

(٢) انظر: بداية المجتهد (١/١٠١)، والمبسوط للسرخسي (١/٣٤)، ومغني المحتاج (١/٢٠١)، وشرح منتهى الإرادات (١/٢٠٩).

(٣) أخرجه البخاري (٥٣٧٦)، ومسلم (٢٠٢٢) من حديث عمر بن أبي سلمة رضي الله عنه.

(٤) انظر: المغني (٧/٢٢١)، والآداب الشرعية لابن مفلح (٣/١٥٦)، وفتح الباري (٩/٥٢٢)، وسبل السلام (٣/١٥٩)، وعون المعبود (١٠/١٧٩)، ومطالب أولي النهى (٥/٢٤٢)،

المسائل خلاف بتعارض الأصول فيما بين أهل العلم، لكن الجمهور هنا قالوا في الأكل باليمين: هذا من الآداب، فلما كان أدباً صار الأصل فيه أنه للاستحباب، وكذلك «كُلْ مِمَّا يَلِيكَ» الأصل فيه أنه للاستحباب؛ ولهذا ترى في كثير من كتب أهل العلم القول بأن هذا النهي للكرهية لأنه من الآداب، وهذا الأمر للاستحباب لأنه من الآداب، فيجعلون من الصوارف كون الشيء من الآداب، وهذا مهم.

قال: «مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ» ولم يقيده بالاستطاعة، بل أوجب الاجتناب بلا قيد؛ لأنّ الانتهاء عن المنهيات ليس فيه تحميل فوق الطاقة؛ بل المنهيات لا حاجة للعبد بها، يعني لا تقوم حياته بها، بل إذا استغنى عنها تقوم حياته، فليس محتاجاً ولا مضطراً إليها، وأما إذا احتاج لبعض المنهيات فهنا الحاجة يكون لها ترخيص بحسبها.

قال: «وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»؛ لأن الأوامر كثيرة ليست مثل المنهيات، ومنها ما قد لا يستطيعه العبد؛ ولهذا جاءت القاعدة بناء على هذا الحديث: (لا واجب مع العجز)، يعني: أن المرء إذا عجز عن الشيء فلا يجب عليه؛ كما جاء في حديث عمران بن حصين رضي الله عنه: «صَلِّ قَائِماً فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِداً فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى

جَنِبِ»^(١)، فهنا تأتي الاستطاعة، وقد قال ﷺ في آية البقرة ﴿لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وقال ﷺ: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]، وقال ﷺ: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]، إلى آخر الأدلة التي تدل على تعليق الوجوب بالقدرة والاستطاعة .

هنا اختلف العلماء في مسألة يطول الكلام عليها، وهي: هل منزلة النهي أعظم أو منزلة الأمر؟ يعني: هل الانتهاء عن المنهيات أفضل أم فعل الأوامر والإتيان بها أفضل؟ تنازع العلماء في هذا على قولين:

الأول: أن الانتهاء عن المنهيات أفضل من فعل الأوامر، واستدلوا عليه بأدلة منها: هذا الحديث؛ لأنه أمر بالانتهاء مطلقاً، وقالوا: الانتهاء فيه كلفة؛ لأنها أشياء تتعلق بشهوة المرء، قال ﷺ: «حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ»^(٢)، فالانتهاء عن

(١) أخرجه البخاري (١١١٧).

(٢) أخرجه البخاري (٦٤٨٧) بلفظ: «حُجِبَتْ»، وأخرجه مسلم (٢٨٢٣) بهذا اللفظ من حديث

المنهيات أفضل.

الثاني: أن امتثال الأمر أفضل وأعظم منزلة، قاله جماعة من أهل العلم، واستدلوا عليه بأدلة منها: أن الله ﷻ أمر الملائكة بالسجود لآدم ﷺ فلم يسجد إبليس، يعني: لم يمتثل الأمر، فخسر الدنيا والآخرة، فصار ملعوناً إلى يوم يُبعثون، ثم هو في النار أبد الآبدين، وهذا لعظم الأمر. قالوا: وآدم أكل من الشجرة التي نُهي عنها فغُفر له بذلك. فإبليس أمر بالأمر فلم يمتثل فخسر، وآدم ﷻ فعل المنهي عنه ثم أعقبته توبة.

وهذا القول الثاني هو الأرجح والأظهر في أن فعل الأوامر أعظم درجة، وأما ارتكاب المنهيات فإنه على رجاء الغفران، أما التفريط في الأوامر؛ كالتفريط في الواجبات الشرعية، والفرائض، والأركان، ونحو ذلك، فهذا أعظم وأعظم مما نهى الله ﷻ عنه، مع ارتباط عظيم بين هذا وهذا.

وهذا يفيدنا في تعظيم مسألة الأمر، وأن توجيه العباد لفعل المأمور به أعظم من توجيههم لترك المنهي عنه، فكثير من الدعاة والوعاظ على غير ذلك، فتجدهم يعظمون جانب المنهي عنه في نفوس الناس وينهونهم عنه ويفصلون في ذلك، ولا يفصلون لهم في المأمورات ولا يحضونهم عليها، وهذا ليس بجيد بل يؤمر الناس بما أمرهم الله ﷻ به، وحضهم على ذلك أولى وأرفع درجة، مع وجوب

كل من الأمرين في البيان على الكفاية .

قال: «فَاتَمَّ أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ، وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ»، هذا لأن السؤال عن أشياء لم تحرم لزيادة معرفة، أو لتنتفع، أو ما أشبه ذلك، هذا محرم، فما أمر به النبي ﷺ نأتي منه ما استطعنا .

وفي وقت التشريع - وقت نزول الوحي - نهى الصحابة أن يسألوا النبي ﷺ عما سكت عنه الشارع؛ لأنه ربما حرم عليهم بسبب المسألة، وقد جاء في الحديث: «إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ فَرَائِضَ، فَلَا تُضَيِّعُوهَا، وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا، وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ، فَلَا تَتَهَكَّؤُوهَا، وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحْمَةً لَكُمْ، غَيْرَ نَسْيَانٍ، فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا»^(١)، وجاء أيضا في صحيح مسلم أنه ﷺ قال: «إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ جُرْماً مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ»^(٢)، فكثرة المسائل لا تجوز، وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يقلون من سؤال النبي ﷺ، وكانت مسائلهم - على قلتها - كلها في القرآن، وكان همهم امتثال الأمر واجتناب النهي، وكانوا يفرحون بالرجل يأتي من البادية ليسأل ويستفيدوا، فقد روى مسلم في صحيحه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «ثُبِينَا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَيْءٍ فَكَانَ يُعْجِبُنَا أَنْ يُجِبَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ

(١) سيأتي تخرجه (ص ٤١٧).

(٢) أخرجه البخاري (٧٢٨٩)، ومسلم (٢٣٥٨) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

الْبَادِيَةِ الْعَاقِلُ فَيَسْأَلُهُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ...»^(١) ، وهذا من الأدب المهم الذي يلتزم به، فإن كثرة المسائل ليست دالة على فقهه في الدين، ولا على ورع، ولا على طلب علم، وإنما ينبغي على طالب الحق وصاحب الدين والخير أن يُقَلَّ من المسائل ما استطاع، وقد قال الله ﷻ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن بُدِّ لَكُمْ قَسْوَكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ بُدِّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ [المائدة: ١٠١]، فالسؤال عن أشياء لم يأت فيها تنزيل هذا ليس من فعل أهل الاتباع، بل يُسأل عما جاء فيه التنزيل؛ لأن الله ﷻ قال في هذه الآية: ﴿وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ بُدِّ لَكُمْ﴾، فدلَّ على أن السؤال إذا كان متعلقًا بفهم القرآن ويتبعه فهم السنة فإن هذا لا بأس به، أما أن تكثر المسائل في أمور ليس وراءها طائل فهذا مما ينبغي تركه واجتنابه.

وقد قال هنا ﷺ: «فَاتِمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ، وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ»، ويلاحظ هذا، فالذين يُكثرون السؤال يكثر عندهم الخلاف، ولو أخذوا بما عليه العمل وما تعلموه وعملوا به، وازدادوا علمًا بفقه الكتاب والسنة؛ لحصلوا خيرًا عظيمًا، أما كثرة الأسئلة فهي تؤدي إلى كثرة الخلاف.

(١) أخرجه مسلم (١٢).

لهذا ما سُكت عنه ينبغي أن يظلَّ مسكوتاً عنه، وألا يُحرَّك إلا فيما كان فيه نص أو تتعلق به مصلحة عظيمة للمسلمين؛ لأنه ربما لو حُرِّكَ بالسؤال لاختلف الناس، ووقعت مصيبة الاختلاف والافتراق، وهذا ظاهر في بعض الأحوال والوقائع في التاريخ القديم والحديث.

الحديث العاشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ؛ فَقَالَ: ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [المؤمنون: ٥١]، وَقَالَ ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٢]، ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبَّ يَا رَبَّ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ، فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ». رواه مسلم ^(١).

الشرح:

هذا الحديث أيضًا من الأحاديث التي قيل فيها: إنها أصل من أصول الدين، يعني: أن كثيرًا من الأحكام تدور عليها، وهذا الحديث فيه الأمر بالأكل من الطيب، وأنه سمة المرسلين، وسمة المؤمنين بالمرسلين، وأثر ذلك الأكل الطيب من الحلال على عبادة المرء، وعلى دعائه، وعلى قبول الله ﷻ لعمله.

فقوله ﷻ: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ» يعني: أنه ﷻ منزّه عن النقائص

والعيوب، وأنه تعالى له أنواع الكمالات في القول والفعل، فكلامه تعالى أطيب الكلام، وأفعاله تعالى كلها أفعال خير وحكمة، والشر ليس إلى الله تعالى، فالله تعالى طيب بما يرجع إلى ذاته، وأسمائه، وصفاته، ومن أوجه كونه طيباً: أنه تعالى هو المستحق للعبادة وحده دونما سواه، وهو المستحق لأن يُسلم المرء وجهه وقلبه إليه تعالى دونما سواه.

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا».

ومعنى قوله: «لَا يَقْبَلُ» يعني لا يرضى ولا يحب إلا الطيب، ويعني أيضاً أنه لا يثيب ولا يأجر إلا على الطيب؛ فإن كلمة «لَا يَقْبَلُ» هذه في نظائرها مما جاء في السنة قد تتوجه إلى:

أولاً: إبطال العمل.

ثانياً: إبطال الثواب.

ثالثاً: إبطال الرضا بالعمل، وهو مستلزم في الغالب لإبطال الثواب والأجر، يعني: أن العمل قد يقع مجزئاً ولا يكون مقبولاً؛ كما جاء في قوله صلى الله عليه وسلم: «إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ»^(١)، وقوله: «مَنْ أَتَى عَرَاةً فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً»^(٢)، وأشبه ذلك. فتقرر أن كلمة «لَا يَقْبَلُ» هذه تتجه إلى نفي أصل العمل، يعني:

(١) أخرجه مسلم (٧٠) من حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٣٠) من طريق نافع عن صفية عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم رضي الله عنهن.

إلى إبطاله؛ كما في قوله: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ»^(١)، «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ»^(٢)، هذا فيه إبطال العمل إلا بهذا الشرط، وقد تتجه إلى إبطال الرضى به، أو الثواب عليه، فهذه ثلاثة أقسام.

وفي قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا» يحتمل بحسب العمل أن يكون المنفي:

• الإجزاء.

• الأجر والثواب.

• الرضى به والمحبة لهذا العبد حين عمل هذا العمل.

فقوله: «لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا» يعني: الذي يوصف بأنه مجزئ، وأنه مرضي عنه عند الله ﷻ، وأنه يُثاب عليه العبد هو الطيب، وأما غير الطيب فليس كذلك، فقد يكون غير مرضي عنه، أو غير مثاب عليه، أو غير مجزئ أصلاً، بحسب تفاصيل ذلك في الفروع الفقهية.

(١) أخرجه أبو داود (٦٤١)، والترمذي (٣٧٧)، وابن ماجه (٦٥٥)، وأحمد في المسند (٢١٨/٦)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٤٠/٢)، وابن حبان في صحيحه (٦١٢/٤)، والحاكم في المستدرک (٣٨٠/١)، والبيهقي في الكبرى (٢٣٣/٢) من حديث عائشة رضي الله عنها. قال أبو عيسى: «حديث عائشة رضي الله عنها حديث حسن، والعمل عليه عند أهل العلم أن المرأة إذا أدركت فصلت وشيء من شعرها مكشوف لا تجوز صلاتها» اهـ.

(٢) أخرجه البخاري (١٣٥، ٦٩٥٤)، ومسلم (٢٢٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

إذا تقرر هذا فقوله ﷺ: «لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا» هذا فيه أن الله ﷻ إنما يقبل الطيب على الحصر، وقد جاءت النصوص ببيان أن الطيب يرجع إلى الأقوال، والأعمال، والاعتقادات، فحصل من آثار أن الله ﷻ طيب أنه لا يقبل من الأقوال إلا الطيب، ولا يقبل من الأعمال إلا الطيب، ولا يقبل من الاعتقادات إلا الطيب.

فما هو القول، والعمل، والاعتقاد الطيب؟

يُفسَّر الطيب بأنه: المبرأ من النقائص والعيوب، فيكون في القول والعمل والاعتقاد هو المبرأ من النقص والعيوب، يعني: الذي صار بريئاً من خلاف الشريعة، فالطيب هو الذي جاء على وفق الشرع، فالقول الطيب هو الذي كان على منهاج الشريعة، والعمل الطيب هو الذي كان على منهاج المصطفى ﷺ، والاعتقاد الطيب ما كان عليه الدليل من الكتاب والسنة، فهذا هو الطيب من الأقوال والأعمال والاعتقادات.

وإذا صار قول المرء طيباً فإنه لا يكون خبيثاً، ولا يستوي الخبيث والطيب؛ كما في آية المائدة: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ﴾ [المائدة: ١٠٠]، وكذلك في الأعمال والاعتقادات، فتتج من ذلك أن العبد إذا تحقق بالطيب في قوله وعمله واعتقاده صار طيباً في ذاته، والطيب له دار الطيبين؛ كما قال ﷻ: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢]،

ومن صار عنده خبث في بدنه وروحه، نتيجة لخبث قوله، أو خبث عمله، أو خبث اعتقاده، ولم يغفر الله ﷻ له، فإنه يُطَهَّرُ بالنار حتى يدخل الجنة طيباً؛ لأن الجنة طيبة لا يصلح لها إلا الطيب.

وهذا في الحقيقة فيه تحذير شديد، ووعيد وتخويف من كل قول أو عمل أو اعتقاد خبيث، يعني: لم يكن على وفق الشريعة، فالطيب هو المبرأ من النقص، ومن أعظم ما ينقص العمل أن يتوجه به إلى غير الله ﷻ، وأن تُقَصَّد به الدنيا.

فَتَحَصَّلَ هنا أن قوله: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا» يعني لا يقبل من العمل والقول والاعتقاد إلا ما كان على وفق الشريعة، وأريد به وجهه ﷻ، وهذا حاصل تعريف الطيب؛ لأن العلماء نظروا في كلمة (طيب) في وصف الله ﷻ وفيما ما يقابلها، وتنوعت أقوالهم، والذي يحقق المقام هو ما سبق ذكره.

قال ﷺ: «وَأَنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ» فالله ﷻ أمر المرسلين وأتباعهم بقوله ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [المؤمنون: ٥١]، وقال ﷻ في أمره للمؤمنين في آية البقرة:

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [البقرة: ١٧٢] فأمر المؤمنين بأن يأكلوا من الطيبات، وأمر المرسلين بأن يأكلوا من الطيبات، وأمر الجميع بأن يعملوا صالحاً، وهذا يدل على أثر أكل الطيبات في العمل الصالح؛ لأن

الاقتران في قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [المؤمنون: ٥١] يدل على أن بينهما صلة، والصلة ما بين أكل الطيب والعمل الصالح هي تأثير الأكل الطيب في العمل الصالح؛ ولهذا قال كثير من أهل العلم: إن العمل لا يكون صالحًا حتى يكون من مال طيب^(١).

فالصلاة لا تكون صالحة مقبولة حتى يكون فيها الطيب من الأقوال، ويكون لباس المرء طيبًا، ويكون متخلِّصًا من الخبيث من النجاسات وغيرها، إلى آخر ذلك.

والزكاة لا تكون مقبولة حتى تكون طيبة، بأن تكون عن نفس طيبة، وألا يراد بها رياء ولا سمعة إلى آخر ذلك. والحج كذلك؛ فمن حج من مال حرام لم يُقبل حجه؛ لأن الله ﷻ لا يقبل إلا الطيب.

ثم ذكر ﷺ مثلاً من أمثلة تأثير الأكل الطيب في بعض الأعمال الصالحة، وأثر أكل الحرام في بعض الأعمال الصالحة، فقال أبو هريرة رضي الله عنه: «ثُمَّ ذَكَرَ - يعني النبي ﷺ - الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ: يَا رَبِّ؛ يَا رَبِّ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ،

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١٠٢)، والمجموع للنووي (٢٣٤/٦)، والفروع لابن مفلح

وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَغُذْيَ بِالْحَرَامِ، فَأَنَّى يُسْتَجَابَ لِذَلِكَ».

فذكر هذه الصفات: «يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ»؛ لأنها مظنة الإجابة؛ فالسفر من أسباب إجابة الدعاء؛ كما جاء في الحديث الحسن أن النبي ﷺ قال: «ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ»^(١) وذكر منها دعوة المسافر، فالسفر من أسباب الإجابة، وهذا قد تعرّض لسبب من أسباب الإجابة وهو السفر، ووصفه بقوله: «يُطِيلُ السَّفَرَ»، وإطالة السفر تعطي كثيراً من الاغتراب، وفيه انكسار النفس، وحاجة النفس إلى الله ﷻ إذا كان السفر للحاجة، يعني: يحتاج إلى السفر في معيشته، وفي أموره، وإلا فإن المرء لا يختار إطالة السفر إلا للحاجة.

قال: «يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ»، وهاتان الصفتان تدلان على ذلّته واستكانته، وهذه يحبها الله ﷻ، وكان بعض السلف إذا أراد أن يدعوا لبس شيئاً خرقاً، ولم يتزين، وإنما صار أشعث، ثم توجه في خلوة، ودعا الله ﷻ، وقال: إنه أقرب للإجابة؛ لما في هذه الصفة من

(١) أخرجه أبو داود (١٥٣٦)، والترمذي (١٩٠٥)، وابن ماجه (٣٨٦٢)، وأحمد في المسند (٢٥٨/٢)، والبخاري في الأدب المفرد (ص ٢٥)، وابن أبي شيبة في مصنفه (١٠٥/٦)، وابن حبان في صحيحه (٤١٦/٦)، وعبد بن حميد في مسنده (٤١٦/١)، والطبراني في الأوسط (١٢/١)، والبيهقي في شعب الإبان (٣٠٠/٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

انتفاء الكبر، وقرب التذلل والاستكانة، وهذه يكون معها الاضطراب والرجب، وعدم الاستغناء.

فذكر ﷺ هذه الصفة، فقال: «أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يَمْدُ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ»، وهذه صفة ثالثة: يمد يديه إلى السماء في رجب أن يكون أتى بما يُجَابُ معه الدعاء، ورفع اليدين في الدعاء سنة؛ كما سيأتي بيان بعض ذلك.

قال: «يَمْدُ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ: يَا رَبُّ؛ يَا رَبُّ»، وذكره هنا (يَا رَبُّ) مكررة، ويجوز أن تقول: يَا رَبُّ على حذف الياء، أو ياربُّ على القطع، وفي تكريرها ذكر لصفة الربوبية، ومعلوم أن إجابة الدعاء من آثار ربوبية الله ﷻ على خلقه؛ ولهذا لم تكن إجابة الدعاء للمؤمن دون الكافر، بل قد يجاب للكافر، والهادد، وقد أجيب لإبليس؛ ذلك لأن إجابة الدعاء من آثار الربوبية، كرزق الله ﷻ لعباده، وكإعطائه لهم، وكإصحاحه إياهم، وإمدادهم بالمطر، وأشبه ذلك مما يحتاجون إليه، فقد يدعو النصراني ويستجاب له، وقد يدعو المشرك ويستجاب له، إلى آخر ذلك، وتكون هنا الاستجابة لا لأنه متأهل لها؛ ولكن لأنه قام بقلبه الاضطراب والاحتياج لربه ﷻ، والربوبية عامة للمؤمن وللکافر.

فقوله هنا: «يَا رَبُّ؛ يَا رَبُّ» هذا من آداب الدعاء العام - كما سيأتي - وذكر هذا بلفظ الربوبية أيضًا من أسباب إجابة الدعاء.

ثم قال في وصف حاله مع أنه تعرض لهذه الأنواع مما يجاب معها الدعاء: «وَمَطْعُمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَغُذِيَّ» - بالتخفيف، فمن الغلط أن يقال بالتشديد (غُذِّي) بل هي غُذِي من الغذاء - «بِالْحَرَامِ، فَأَنِّي يُسْتَجَابُ لِدَلِكِ»، يعني: فبعيد ويتعجب أن يُستجاب لذلك، وهو على هذه الحال، فمن كان ذا مطعم حرام، وذا مشرب حرام، وذا ملبس حرام، وغذي بالحرام، فهذا يُستبعد أن يُستجاب له.

وقد جاء في معجم الطبراني بإسناد ضعيف: أن سعد بن أبي وقاص قال للنبي ﷺ: يا رسول الله، أَدْعُ الله لي أن أكون مجاب الدعوة، فقال ﷺ: «يَا سَعْدُ أَطْبَ مَطْعَمَكَ تَكُنْ مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ»^(١)، وهذا في معنى هذا الحديث؛ فإن إطابة المطعم من أسباب الإجابة، فهذا تعرض لأنواع كثيرة من أسباب الإجابة، ولكنه لم يأكل طيباً؛ بل أكل حراماً، فمُنِعَ الإجابة، واستُغْرِبَ أن يجاب له.

وقد جاء أيضاً في بعض الآثار «أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ، خَرَجُوا مَخْرَجًا هُمْ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِمْ تَخْرُجُونَ إِلَى الصَّعِيدِ، وَتَرْفَعُونَ إِلَيَّ أَكْفًا سَفَكْتُمْ بِهَا الدَّمَاءَ وَمَلَأْتُمْ بِهَا بَطُونَكُمْ مِنَ الْحَرَامِ، الْآنَ حِينَ اشْتَدَّ غَضَبِي عَلَيْكُمْ

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٦/ ٣١١). قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠/ ٢٩١): «رواه

الطبراني في الصغير وفيه من لم أعرفهم» اهـ.

وَلَمْ تَزِدْ دَاوُدَ مِنِّي إِلَّا بُعْدًا»^(١). ولا شك أن هذا مما يخيف المؤمن؛ لأن حاجته للدعاء أعظم حاجة، فدل هذا على أن إطابة المطعم من أعظم أسباب إجابة الدعاء، وأنه إذا تخلف هذا السبب ولو وجدت الأسباب الأخر فإن الدعوة غالبًا لا تُجاب؛ لقوله ﷺ: «فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ». هذا الحديث دللنا في آخره على آداب من آداب الدعاء، ومن ذلك: الدعاء في السفر، فالسفر يُتَحَرَّى فيه الدعاء، والإتيان للدعاء بتدلل واستكانة في الظاهر والباطن، هذا أيضًا من أسباب إجابة الدعاء، ورفع اليدين إلى السماء في الدعاء، هذا أيضًا من أسباب إجابة الدعاء، ورفع اليدين إلى السماء له ثلاث صفات في ثلاثة أحوال دلت عليها السنة^(٢):

أما الأول: فهو بالنسبة للخطيب القائم؛ فإنه إذا دعا يشير بإصبعه السبابة فقط، وهذا دليل دعائه وتوحيده، ولا يُشْرَع له أن يرفع يديه إذا خطب قائمًا على المنبر أو على غيره إلا إذا استسقى؛ فإنه يرفع يديه، ويرفع الناس معه أيديهم؛ كما جاء في حديث أنس رضي الله عنه^(٣).

(١) أخرجه أبو داود في الزهد (ص ١٥) والبيهقي في شعب الإيثار (٢/ ٥٥) عن مالك بن دينار.

(٢) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١٠٥، ١٠٦)، وشرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين رحمته الله (ص ١٥٠، ١٥١).

(٣) أخرجه البخاري (١٠٢٩)، ومسلم (٨٩٧).

الثاني: أن يرفع يديه إلى السماء رفعًا شديدًا، بحيث يُرى بياض الإبطين، وهذا إنما يكون في الاستسقاء، وفي الأمر الذي يصيب المرء معه كرب شديد، بما فيه استجارة عظيمة، وكرب شديد، فهذا يرفع يديه إلى السماء بشدة، وهذه لها صفتان: إما أن تكون اليدين بطنهما إلى السماء، وإما أن تكون اليدين ظهرهما إلى السماء، ورد هذا وهذا عن النبي ﷺ (١).

الثالث: أن يرفع يديه مبسوطة الكفين إلى الصدر، يعني إلى موازاة الشدين، وهذا هو أغلب دعاء النبي ﷺ؛ بل كان دعاؤه في عرفة هكذا؛ يرفع يديه إلى الشدين، ويمدهما كهيئة المستطعم، فلا يجعلهما إلى الوجه، ولا بعيدة عنه؛ بل يبسطها كهيئة المستطعم المسكين الذي يريد أن يُعطى شيئًا في يديه.

وقد ثبت بالسنن من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي مَنْ عَبْدُهُ إِذَا رَفَعَ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا خَائِبَتَيْنِ» (٢)، وهذا من أعظم الآداب.

(١) أخرج مسلم في صحيحه (٨٩٦) عن أنس رضي الله عنه: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا سَأَلَ قَاسَرَ يَظْهَرُ كَفَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ».

(٢) أخرجه أبو داود (١٤٨٨)، والترمذي (٣٥٥٦)، وابن ماجه (٣٨٦٥)، وأحمد في المسند بنحوه (٤٣٨/٥)، وابن حبان (١٦٠/٣)، والبزار في مسنده (٤٧٨/٦)، والبيهقي في الكبرى (٢/٢١١)، والطبراني في الكبير بنحوه (٦١٣٠)، والحاكم في المستدرک بنحوه (١/٦٧٥)،

فإذا نخلص من ذلك إلى أن آداب الدعاء كثيرة، وهذا مثلُ قاله ﷺ، يعني: مثل أثر الحلال الطيب في العبادة ذكر الدعاء، كذلك له أثر في الصلاة، وفي العبادات، وفي الذكر ... إلى آخره.

فالله ﷻ لا يقبل إلا طيباً، فمن أكل حراماً فهو يتحرك بجسده في حرام، فقد تجزؤه صلاته، لكن لا يكون يتحركه في بدنه بحرام مرضياً عند الله ﷻ، ولو كانت صلاته خاشعة؛ بل أعظم ما يُبرّ به البدن أن يكون البدن طيباً بالأكل، فلا يأكل إلا ما يعلم أنه حلال طيب، فهذا له أثر في رضى الله ﷻ عن العبد، وقبوله لصلاته وصيامه، وقبوله لأعماله كلها.

قوله في آخره: «فَأَنى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ»، يعني: عجيبٌ وبعيدٌ أن يُستجاب له، وقد يُستجاب له لعارض آخر؛ كأن يصادفه اضطرار، وشدة إلحاح، وحاجة ماسة، فهذه يُعطى معها ولو كان كافراً، قال ﷻ: ﴿فَإِذَا رَكِعُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: ٢٥]، فالمشرك قد يُستجاب له، وكذلك المؤمن العاصي الذي أكل الحرام قد يستجاب له، لكن في حالات

والخطيب في تاريخ بغداد (٣/٢٣٥، ٢٣٦)، (٨/٣١٧) من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه. وجود إسناده الحافظ في الفتح (١١/١٤٧).

قليلة، وذلك إذا كان معها حالة اضطرار، أو شفع له غيره، أو كان مع
مُجَاب الدعوة فَأَمَّنَ عليه، أو ما شابه ذلك من الاستثناءات التي ذكرها
أهل العلم.

الحديث الحادي عشر

عن أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب سبط رسول الله ﷺ
وَرِثَانَتِهِ ﷺ قَالَ: حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا
لَا يَرِيكَ». رواه الترمذي والنسائي، وقال الترمذي: حديث حسن
صحيح^(١).

الشرح:

هذا حديث عظيم أيضاً، وهو في المعنى قريب من قوله ﷺ في
حديث النعمان بن بشير ﷺ: «فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ
وَعِرْضِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ»^(٢).

فهذا الحديث قال فيه الحسن ﷺ: حفظت من رسول الله
ﷺ: «دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ»، وهذا أمر، وقوله: «يَرِيكَ» بفتح
الياء، ويجوز يُريكَ بالضم، لكن الفتح أفصح وأشهر، «دَعْ مَا يَرِيكَ»
يعني: ما تشك فيه، ولا تطمئن له، وتخاف منه؛ لأن الرِّيب هو الشك
وعدم الطمأنينة، وما يخاف منه من يأتيه، فلا يدري هل هو له أم عليه؟
فإذا أتاك أمرٌ فيه عدم طمأنينة لك، أو أقبلت أنت عليه وأردت عمله،

(١) أخرجه الترمذي (٢٥١٨)، والنسائي (٥٧١١).

(٢) سبق تحريجه (ص ١٤٩).

فارتبت منه، وصرت في خوف أن يكون حراماً، فدعته إلى شيء لا يريبك؛ لأن الاستبراء مأمور به، فترك المشتبهات إلى اليقين هذا أصل عام.

وهذا الحديث دل على هذه القاعدة العظيمة: أن المرء يبحث عن اليقين؛ لأن فيه الطمأنينة، وإذا حصل له اليقين فإنه سيدع ما شك فيه، فإذا اشتبه عليه في أمر مسألة ما، هل هي حلال أم حرام؟ فإنه يستبرئ لدينه ويتركها إلى ما هو حلال بيقين عنده، فإذا اشتبه عليه مال - مثلاً - فإنه يدع ما يريبه منه، ويأتي ما لا يريبه، وكذلك في العبادات، وإذا قلنا العبادات، فنعني بها الشعائر؛ لأن العلماء إذا قالوا: العبادات - بالإنفراد - أرادوا منها ما يدخل في تعريف العبادات، وهي: اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه ... إلى آخره.

وإذا قيل: العبادات - بالجمع - فيريدون بها الشعائر: الصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والجهاد، وأشباه ذلك. ففرق بين الأفراد والجمع؛ كما فرقوا بين السماء والسموات، ونظائر ذلك.

فالعبادات أيضاً يأتي فيها اليقين، وإذا طرأ الشك عليه فلا يدع هذا اليقين لشك طرأ؛ لأن اليقين لا يريبه، وما وقع فيه من الشك هذا يريبه، ولا يطمئن إليه، فإذا اشتبه عليه مثلاً في الصلاة هل أحدث أم لم يحدث؟ هل خرج منه شيء أم لم يخرج منه شيء؟ فيبني على الأصل،

وهو ما لا يريبه، وهو أنه دخل في الصلاة على طهارة متيقن منها، فبني على الأصل، ويدع ما طرأ عليه من الشك إلى اليقين.

فهذا الحديث أصلٌ عظيم من أصول الشريعة، ويدخل فيه ترك جميع ما يريب المسلم إلى شيء يتيقن من جوازه، وأنه لا يلحقه به إثم، أو شيء في دينه أو عرضه؛ لهذا جاء هذا المعنى في أحاديث كثيرة، وقد قال ابن مسعود رضي الله عنه: «دَعِ الْوَاحِدَ الَّذِي يَرِيْبُكَ» يعني: الشيء الواحد الذي يريبك «إِلَى أَرْبَعَةِ آلَافٍ لَا تَرِيْبُكَ»^(١)، يعني بذلك أن الذي يريب قليل، والذي لا يريب المرء سواء في الأقوال أو الأعمال أو الاعتقادات هذا كثير ولله الحمد.

فالذي يريب اتركه، سواء كان من العلم، أو القول، أو العمل، أو العلاقات، أو الظن، فكل ما يريبك فتخاف منه ولا تطمئن إليه دعه واتركه إلى أمر لا يريبك، وهو كثير ولله الحمد، فهذا فيه طلب براءة الذمة إلى الأشياء المتيقنة.

وإذا تقرر هذا فالحديث له تكملة في بعض رواياته، وهو قوله صلى الله عليه وسلم: «فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَأْنِينَةٌ وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيْبَةٌ»^(٢)، وهذا يدل على أن

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١١٠).

(٢) أخرج هذه الزيادة الترمذي (٢٥١٨)، وأحمد في المسند (٢٠٠ / ١)، وأبو داود الطيالسي في مسنده (ص ١٦٣)، وأبو يعلى في مسنده (١٣٢ / ١٢)، والحاكم في المستدرک (٤ / ١١٠)، والبيهقي في

كل ما فيه خير تطمئن له نفس المؤمن. فيجب على العبد أن يزن أقواله وأفعاله بهذا الميزان، والعجب ممن يتكلم بشيء وهو بداخله غير مرتاح له، ومع ذلك يغشاه، فهذا يخالف لهذا الأمر العظيم، وقد يحمل أعمالاً لا يرتاح لها، أو تكون له صُحبة لا يرتاح لها، ومع ذلك يأتيها وهو غير مطمئن لذلك.

وهذا لا شك أنه مخالفة لهذه الوصية العظيمة: «دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ»، وهذا توجيه نبوي عظيم الفائدة، وقد كان الصحابة -رضوان الله عليهم- يستعملون هذا.

وهذا الحديث أصل في الورع، وفي ترك المشتبهات، وفي التَخَوُّف من أي نوع من الحرام، والورع سهل، فقد قال حسان بن أبي سنان^(١) -أحد علماء السلف-: «ما شيء أهون عندي من الورع إذا رابني شيء تركته»^(٢). وهذا لا شك أنه عند نفس المؤمن الذي أحببت لربه؛ فإنه إذا

الكرى (٣٣٥ / ٥).

(١) هو حسان بن أبي سنان البصري، تابعي الجليل، روى عن الحسن البصري وأنس وثابت، قال البخاري: «كان من عباد أهل البصرة». انظر: التاريخ الكبير (٣ / ٣٥)، والجرح والتعديل (٣ / ٢٣٦)، والمنظوم (٨ / ١٥٢)، وتهذيب الكمال (٦ / ٢٧)، والإصابة في تمييز الصحابة (٢ / ٢١٠).

(٢) بوب البخاري في صحيحه - كتاب البيوع - باب تفسير المشتبهات (٤ / ٢٩٢ مع الفتح) قال: «ما

أتاه ما يريه يتركه، ويكون في ذلك راحة النفس وطمأنينة القلب، وهذا أمر واضح في الشريعة.

رَأَيْتُ شَيْئًا أَهْوَنَ مِنَ الْوَرَعِ دَخَّ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ». وأخرج هذا الأثر الإمام أحمد في الورع (ص ٦٩)، وابن أبي الدنيا في الورع (ص ٥٧)، والبيهقي في الزهد الكبير (٣/ ٣١٥)، وأبو نعيم في الحلية الأولياء (٣/ ٢٣). وانظر: تاريخ دمشق (٥٣/ ٢١٦)، وتغليق التعليق (٣/ ٢٠٩).

الحديث الثاني عشر

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَسَّنَ إِسْلَامَ الْمَرْءِ تَرَكَّهُ مَا لَا يَغْنِيهِ». حديث حسن رواه الترمذي وغيره هكذا^(١).

الشرح:

هذا الحديث أيضًا من الأحاديث الأربعة التي قال فيها طائفة من أهل العلم منهم ابن أبي زيد القيرواني^(٢) المالكي المعروف: «جامع آداب الخير تنفع من أربعة أحاديث...»^(٣) وذكر منها هذا الحديث؛ فهذا الحديث أصل من الأصول في الآداب؛ كما ذكرنا فيما سبق أن النووي رحمته الله اختار هذه الأحاديث كلية في أبواب مختلفة، ففي كل باب أصل من الأصول.

(١) أخرجه الترمذي (٢٣١٧)، وابن ماجه (٣٩٧٦)، وابن حبان في صحيحه (٤٦٦/١).

(٢) هو أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني المالكي، شيخ المغرب، وإليه انتهت رئاسة المذهب، قال القاضي عياض: «حاز رئاسة الدين والدنيا، ورحل إليه من الأقطار، ونجب أصحابه، وكثر الآخذون عنه» اهـ له من الكتب «المختصر» كتاب يحتوي على نحو خمسين ألف مسألة من النوازل في الفقه، توفي سنة تسع وثمانين وثلاثمائة. انظر: سير أعلام النبلاء (١٠/١٧)، والعبر (٤٤/٣)، الفهرست لابن النديم (ص ٢٨٣)، وشذرات الذهب (٣/١٣١).

(٣) انظر: صيانة صحيح مسلم (ص ٢٠٣)، وشرح النووي على صحيح مسلم (١٩/٢)، وجامع العلوم والحكم (ص ١١٣)، والديباج على مسلم (١/٦٩).

قوله: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ»، (مِنْ) هنا تبعية، يعني: أن بعض ما به حُسْنُ إِسْلَامِ المرء ترك ما لا يعنيه، وهذا ظاهر من اللغة، وقوله: «حُسْنُ إِسْلَامِ الْمَرْءِ» جاء هذا اللفظ ومشتقاته في أحاديث متعددة منها: قول النبي ﷺ: «إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا»^(١)، وفي رواية أخرى: «إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَنَ إِسْلَامَهُ يُكَفِّرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلَفَهَا وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْقِصَاصُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ وَالسَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا»^(٢)، فدلّ هذا وغيره على أن إحسان الإسلام مرتبة عظيمة، وفيها فضل عظيم.

وإحسان الإسلام مما اختلف فيه أهل العلم، على أقوال^(٣):

القول الأول: أن إحسان الإسلام معناه أن يأتي العبد بالواجبات، وأن ينتهي عن المحرمات، وهي مرتبة المقتصدين، يعني: الذين جاؤوا في قول الله ﷻ: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ

(١) أخرجه البخاري (٤٢)، ومسلم (١٢٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري معلقا كتاب الإيمان باب حسن إسلام المرء (٩٨/١ فتح) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

وأخرجه موصولاً النسائي (٤٩٩٨) والبيهقي في الشعب (٥٩/١) و تغليق التعليق (٤٤/٢).

(٣) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١١٦).

لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْذِنُ اللَّهُ ﴿[فاطر: ٣٢]،
فالمقتصد هو الذي يأتي بالواجبات، ويترك المحرمات، ويجعل مع
الواجبات بعض النوافل، فمن كان كذلك فقد حسن إسلامه.

القول الثاني: أن إحسان الإسلام معناه أن يكون العبد على رتبة
الإحسان في العبادة التي جاءت في حديث جبريل المعروف: «قَالَ:
فَأَخْبَرَنِي عَنِ الْإِحْسَانِ. قَالَ: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ؛ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ
فَإِنَّهُ يَرَاكَ»^(١)، فالذي يُحسن إسلامه هو الذي وصل إلى مرتبة
الإحسان، إما على درجتها الأولى؛ درجة المراقبة، أو على كمالاتها وهي
درجة المشاهدة، وهذا القول الثاني ظاهر في الكمال، ولكنه ليس ظاهراً
في كل المراتب.

القول الثالث: إن إحسان الإسلام ليس مرتبة واحدة؛ بل الناس
مختلفون فيها، فبقدر إحسان الإسلام يكون له الفضل والثواب الذي
أعطيه من أحسن إسلامه، فمثلاً: في قوله ﷺ: «إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ
إِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ
وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا»، قالوا هنا: من أسلم وحسن
إسلامه فإنه يبدأ من عشر أضعاف للحسنة، يعني: تُكْتَبُ لَهُ الحسنة
بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف، هذا بحسب درجته في إحسان

(١) سبق تخرجه (ص ٤٠).

الإسلام، فدل تنوع الثواب على تنوع الإحسان، يعني: أن درجة الإحسان تختلف، وأهل إحسان الإسلام فيه متفاوتون لتفاوت الفضل والمرتبة والأجر على ذلك، ومن أسباب مزيدها إلى سبعمائة ضعف أن يكون إحسانه للإسلام عظيمًا؛ ولهذا قال ابن عمر رضي الله عنهما وغيره في قوله **وَعَلَىٰ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا** [الأنعام: ١٦٠]، قال: إن الحسنة بعشر أمثالها لأعراب المؤمنين، أمّا من أحسن إسلامه فإن له ما هو أعظم؛ كما في قوله **وَعَلَىٰ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا** [النساء: ٤٠]^(١)، وهذا تقرير صحيح؛ فإنّ الناس في إحسان الإسلام مراتب.

وقد قرر المحققون من أهل العلم هذه المسألة، وبينوا أن إحسان الإسلام له مراتب، وليس بمرتبة واحدة، وأن أهل المعصية، يعني من ظلم نفسه، ليس من أهل إحسان الإسلام.

فقوله **وَعَلَىٰ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا** [النساء: ٤٠]، يعني: هذا الفعل -وهو ترك ما لا يعنيه- من حُسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه، يعني: هذا المرتبتين جميعًا، فإن الذي يأتي الطاعات، ويتعد عن المحرمات منشغل بطاعة ربه عن أن يتكلف ما لا يعنيه، وأمّا أهل الإحسان فهم في مقام

(١) انظر: تفسير الطبري (٥/ ٩١)، (٨/ ١١٠)، وتفسير ابن كثير (١/ ٤٩٨)، والدر المشور (٢/ ٥٣٩).

المراقبة، أو ما هو أعظم منها، وهو مشاهدة آثار العِصمة والصفات في خليفة الله ﷺ، فهؤلاء منشغلون بإحسان العمل الظاهر والباطن عن أن يكون لهم همٌّ فيما لا يعينهم.

إذا تقرر هذا فما معنى قوله: «مَا لَا يَعْنِيهِ»؟

العناية في اللغة: هي شدة الاهتمام بالشيء، فالشيء الذي لك به عناية هو الشيء المهم الذي يُهْتَمُّ به، والذي ليس لك به عناية هو الشيء الذي لا ينفع المعني به، يعني: لا ينفع المتوجه إليه، وليس له به مصلحة، ومعلوم أن أمور الشرع لكل مسلم بها عناية، وأن فقه الكتاب والسنة لكل مسلم به عناية. إذاً فالاهتمام بما فيه فقه للنصوص يدل على حسن إسلام المرء.

قال: «مَنْ حُسِّنَ إِسْلَامُ الْمَرْءِ تَرَكَّهُ مَا لَا يَعْنِيهِ»، وبالمفهوم أن من حسن إسلام المرء الاهتمام بما يعنيه، وما لا يعني المرء المسلم من الأقوال التي ليس لها نفع له في دينه، ولا في دنياه، أو في آخرته، أو في أولاه؛ فإن تركها من حسن إسلام المرء، وهذا عام يشمل ما يتصل بفضول العلوم التي لا تنفعه، وبفضول المعاملات، وبفضول العلاقات، ونحو ذلك، فتركه ما لا يعنيه في دينه دليل حسن إسلامه، يعني: دليل رغبته في الخير؛ لأن إتيانه ما لا يعنيه في العلاقات، أو في الأقوال، أو في السمع... إلى آخره، هذا ذريعة لأن يرتكب شيئاً محرماً، أو يُفِرط في واجب، فتفوته رتبة المقتصدين التي هي أقل رتب أهل

حسن الإسلام، وهذا واضح وبيّن.

وقد جاء في بعض الأحاديث أن مما لا يعني المرء: الكلام نطقاً أو سماعاً، يعني: أن من حسن إسلام المرء ترك ما لا يعنيه من الكلام سماعاً أو نطقاً، وهذا ظاهر بين؛ لأن اللسان هو مورد الزلل، والأذن أيضاً هي مورد الزلل، فالإنسان محاسب على ما ينطق لسانه، قال ﷺ: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨]، وهذه الآية عامة؛ فإنّ الملك يكتب كل ما يقوله العبد حتى الأشياء التي لا يؤاخذ بها، وقد قال بعض السلف: «إنه يكتب حتى أنين المريض»^(١)، يعني: حتى ما لا يؤاخذ به فإنه يكتبه، وهذا هو الراجح في أنه يكتب كل شيء، ولا تختص كتابته بما فيه الثواب والعقاب، وذلك لدليلين:

الأول: أن قوله ﷺ: ﴿مِنْ قَوْلٍ﴾ هذه نكرة في سياق النفي، وسبققتها (من)، وهذا يدل على التنصيص الصريح في العموم، يعني:

(١) أخرج الديلمي في الفردوس (٥/٥٣٧)، وأبو نعيم الأصبهاني في تاريخ أصبهان (١/٣٣٠) عن علي بن أبي طالب عليه السلام مرفوعاً: «يكتب أنين المريض؛ فإن كان صابراً كان أنينه حسنات، وإن كان أنينه جزعاً كتب هلوفاً لا أجر له».

وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه (٢/٤٤٣)، وهنادي في الزهد (٢/٥٣٥)، وابن عبد البر في التمهيد (٢١/٢٨) عن مجاهد قال: «يكتب من المريض كل شيء حتى أنينه في مرضه». وروى مثل ذلك عن طائوس. انظر: حلية الأولياء (٤/٤)، وتهذيب الكمال (١٣/٣٦٢)، وسير أعلام النبلاء (٥/٤٧)، والدر المنثور (٧/٥٩٦).

الذي لا يتخلف معه شيء من أفراد البتة، ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ﴾ فأي قول لُفِظَ فإنه يُكتب.

الثاني: أن قصر ما يكتبه الملك على ما فيه الثواب والعقاب، هذا يُحتاج له أن يكون الملك الذي يكتب عنده التمييز في الأعمال بين ما فيه الثواب، وما لا ثواب فيه، والتمييز في النيات وأعمال القلب والأقوال التي تصدر عن أعمال القلوب ... إلى آخره.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب الإيمان^(١): وهذا لا دليل عليه، يعني: لا دليل على أن الملك يعلم ما يثاب عليه من الأقوال، وما لا يثاب عليه، وإنما الملك كاتب؛ كما قال ﷺ: ﴿أَمْ تَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الزحرف: ٨٠]، وقال ﷺ: ﴿كِرَامًا كَذِبِينَ﴾ [الانفطار: ١١] وأشبه ذلك من الآيات.

فدل هذا على أن ترك ما لا يعني من الأقوال لفظاً أو سماعاً أنه مما تعظم به درجة العبد، قال ﷺ: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤].

والذي يظهر من هذا الحديث عند كثيرين أن المراد به القول أو السماع، فيدخل فيه البحث عن أحوال لا تخصك أو لا تعنيك في

(١) انظر: كتاب الإيمان الكبير ضمن مجموع الفتاوى (٤٩/٧).

دينك، أو الحرص على معرفة أخبار فلان، وماذا قال، وماذا فعل، وخبره مع فلان، وماذا فعل الناس، ونحو ذلك، فالاهتمام بهذه الأشياء بما لا يعني هذا مخالف لما يدل عليه حسن الإسلام، فمن أدلة حسن الإسلام ترك ما لا يعني من فضول الأقوال، وفضول ما يُسمع. فهذا الحديث إذاً من أحاديث الآداب العظيمة، فينبغي لنا وجوباً أن نحرص على حسن الإسلام؛ لأن فيه من الفضل العظيم ما فيه، ومن حسن الإسلام أن نترك ما لا يعني من الكلام، أو السماع، فلا نسأل أسئلة ليس لها داع، ولا نبحث عن أخبار الناس بما ليس له داع، وهذا فَعَل، وهذا ترك، وهذا ذهب، وهذا جاء ... إلى آخره، هذا كله مذموم، ويسلب عن العبد حسن الإسلام إذا غلب عليه.

ولهذا نقول: في هذا الحديث وصية عظيمة في هذا الأدب العظيم من المصطفى ﷺ؛ فإن من حسن إسلام المرء أن يترك ما لا يعنيه: ما لا يعنيه في دينه، وما لا يعنيه في أمر دنياه، وما لا يعنيه من الأقوال والأفعال، وأشبه ذلك؛ فإن في ذلك أثراً في صلاح قلبه، وصلاح عمله، والناس يؤتون من كثرة ما يسمعون أو يتكلمون؛ ولهذا قال بعض السلف في أناس يُكثرون الكلام والحديث مع بعضهم: هؤلاء خَفَّ عليهم العمل، فأكثروا الكلام.

فإكثار الكلام بلا عمل، والجلوس في مجالس طويلة الساعات الطوال في كلام مكرّر، لا نفع فيه هذا من المذموم، والواجبات لو تأملها العبد

لوجد أنها كثيرة، وبعض الناس يتوسع في المباح، وربما كان معه بعض الحرام في الأقوال والأعمال ويترك واجبات كثيرة، وهذا ليس من صفة طلاب العلم، فطالب العلم يتحرى أن يكون عمله دائماً فيما فيه نفع له، يعني: فيما يعنيه مما أمر به في الشريعة أو حُثَّ عليه، وأن يترك ما لا يعنيه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة.

وهذا الحديث قال عنه النووي رحمته الله في آخره: «حديث حسن رواه الترمذي وغيره هكذا»، وتحسينه من جهة كثرة طرقه، وكثرة شواهده، والراجح عند علماء العلل أنه مرسل، فقد قال أحمد، ويحيى ابن معين، وجماعة^(١): إن الصواب فيه أنه مرسل، ولكن له شواهد كثيرة بنحو لفظه؛ ولهذا حسنه النووي رحمته الله، فالصواب أنه حسن لغيره.

(١) انظر: الكامل لابن عدي (٤/٢٧٧)، والعلل للدارقطني (٣/١٠٨)، والتمهيد لابن عبد البر (٩/١٩٥ - ١٩٩)، وتهذيب الكمال (٤/١٩)، وجامع العلوم والحكم (ص ١١٣).

الحديث الثالث عشر

عن أبي حمزة أنس بن مالك رضي الله عنه - خادم رسول الله ﷺ - عن النبي ﷺ قال: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّهُ لِنَفْسِهِ». رواه البخاري ومسلم^(١).

الشرح:

قوله: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ» هذه الكلمة تدل على أن ما بعدها مأمور به في الشريعة، إما أمر إيجاب أو أمر استحباب، ونفي الإيمان هنا قال فيه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله في كتاب الإيمان^(٢): إن هذا نفي لكمال الإيمان الواجب.

فإذا نفى الإيمان بفعل دل على وجوب ما نفى الإيمان لأجله، فقوله: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّهُ لِنَفْسِهِ» دل على أن محبة المرء لأخيه ما يحب لنفسه واجبة؛ لأن نفي الإيمان لا يكون لنفي شيء مستحب، فمن ترك مستحباً لا يُنفى عنه الإيمان، فنفي الإيمان دالٌّ على أن هذا الأمر واجب، فيكون إذاً نفي الإيمان نفياً لكماله

(١) أخرجه البخاري (١٣)، ومسلم (٤٥)، وهذا لفظ البخاري «لِأَخِيهِ» من غير شك، وجاء عند مسلم «لِأَخِيهِ أَوْ قَالَ لِجَارِهِ» على الشك.

(٢) انظر: كتاب الإيمان الكبير ضمن مجموع الفتاوى (٧/ ٢٥٧ - ٢٥٨).

الواجب، فيدلّ على أن الأمر المذكور، والمعلق به النفي يدلّ على أنّه واجب.

إذا تقرر هذا فقوله هنا: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى» له نظائر كثيرة في السنة، مثل: قوله ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»^(١)، وقوله: «وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ قِيلَ وَمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي لَا يَأْمَنُ بَوَائِقُهُ»^(٢)، وما شابه ذلك؛ فإن نفي الإيمان فيها على باب واحد، وهو أنه ينفي كمال الإيمان الواجب.

ثم قوله ﷺ: «حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ» هذا يشمل جميع الأعمال الصالحة من الأقوال والاعتقادات والأفعال، فيشمل أن يحب لأخيه أن يعتقد الاعتقاد الحسن كاعتقاده، وهذا واجب، ويشمل أن يحب لأخيه أن يكون مصلياً كفعله، فلو أحب لأخيه أن يكون على غير الهداية؛ فإنه ارتكب محرماً، فانتفى عنه كمال الإيمان الواجب، ولو أحب أن يكون فلاناً من الناس على غير الاعتقاد الصحيح الموافق للسنة، يعني: على اعتقاد بدعي؛ فإنه كذلك يُنتفى عنه كمال الإيمان الواجب، وهكذا في سائر العبادات، وفي سائر أنواع اجتناب

(١) أخرجه البخاري (١٥) ومسلم (٤٤) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٦٠١٦) من حديث أبي شريح رضي الله عنه.

المحرمات، فإذا أحب لنفسه أن يترك الرشوة، وأحب لأخيه أن يقع في الرشوة حتى يبرز هو، كان منفيًا عنه كمال الإيمان الواجب، وهكذا في نظائرها.

وقد جاء في سنن النسائي وفي غيره تقييد ما يحب هنا بما هو معلوم، وهو قوله: «حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّهُ لِنَفْسِهِ مِنَ الْخَيْرِ»^(١)، وهذا التنصيص عليه واضح؛ فمحبته الخير من أمور الدنيا لأخيه كما يحب لنفسه هذا مستحب؛ لأن الإيثار بها مستحب، وليس بواجب، فيحب لأخيه أن يكون ذا مال مثلما يحب لنفسه، هذا مستحب، ويحب لأخيه أن يكون ذا وجاهة مثلما له، هذا مستحب، فإذا فرط فيه لم يكن منفيًا عنه كمال الإيمان الواجب؛ لأن هذه الأفعال مستحبة.

فإذا صار المقام هنا على درجتين:

الأولى: إذا كان ما يحبه لنفسه متعلقًا بأمور الدين، فهذا واجب أن يحب لإخوانه ما يحب لنفسه، وهذا هو الذي تسلط نفى الإيمان عليه، بقوله ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّهُ لِنَفْسِهِ»، يعني: من أمور الدين أو من الأمور التي يُرغب فيها الشارع وأمر بها أمر

(١) أخرجه بهذه الزيادة النسائي في الكبرى (٥٣٤/٦)، وأحمد في المسند (٢٠٦/٣)، وابن حبان في صحيحه (٤٧١/١)، وأبو يعلى في مسنده (٢٦٨/٥)، وابن منده في الإيمان (٤٤١/١) من

إيجاب أو أمر استحباب، وكذلك ما نهى عنه الشارع، فيحب لأخيه أن ينتهي عن المحرمات، ويحب لأخيه أن يأتي الواجبات، فإذا لم يحب لأخيه ذلك لانتفى عنه كمال الإيثار الواجب.

الثانية: إذا كان ما يحبه لنفسه من أمور الدنيا؛ فإنها على الاستحباب؛ كأن يحب لأخيه أن يكون ذا سعة في الرزق فهذا مستحب، ويحب أن يكون لأخيه مثل ما له من الجاه مثلاً، أو المال، أو حسن الترتيب، أو من الكتب ... إلى آخره، فهذا كله راجع إلى الاستحباب.

ويتفرع عن هذا مسألة الإيثار، وهو منقسم إلى قسمين:

الأول: الإيثار بالقرب، وهو مكروه؛ لأنه يخالف ما أمرنا به من المسابقة في الخيرات والمسارة في أبواب الطاعات؛ كما في قوله ﷺ: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَفْزَعٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الحديد: ٢١]، وقوله ﷺ: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَفْزَعٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، فالمسارة والمسابقة تقتضي أن كل باب من أبواب الخير يسارع إليه المسلم ويسبق أخاه إليه؛ كما قال ﷺ: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلَيْتَنَافَسَ الْمُتَنَفِسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦].

الثاني: الإيثار في أمور الدنيا، يعني: في الطعام، أو الملبس، أو المركب، أو في التصدر في مجلس، أو ما أشبه ذلك؛ فيُستحب أن يؤثر أخاه في أمور الدنيا؛ كما قال ﷺ في وصف خاصة المؤمنين: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَعْنَهُ فَاُولَٰئِكَ

هُمْ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ [الحشر: ٩]، فدللت الآية على أن الإيثار بأمر الدنيا من صفات المؤمنين، وهذا يدل على استحبابه.

فإذا كانت المسألة قربة إلى الله ﷻ؛ فإن إيثار أخيك بها مكروه؛ لأن هذا ينافي المسابقة والمسارعة في الخيرات والمنافسة، فمثلاً: أن يكون هناك فرجة في الصف الأول، أو مكان متقدم خلف الإمام فتقف أنت وأخوك المسلم فتقول: له: تقدم، تفضل، فيقول لك: لا، تقدم، فتقول: تقدم، فمثل هذا لا ينبغي؛ لأنه مكروه، والواجب المسارعة في تحصيل هذه القربة، وهي فضيلة الصف الأول.

مثال آخر: أتى رجل محتاج إلى مبلغ من المال يسد عوزة، خمسين، مائة ريال، أكثر، فأنت مقتدر وأخوك المسلم أيضاً مقتدر، فتقول له: ساعده أنا معطيك الفرصة، تفضل ساعده، وهو يقول: لا، تفضل أنت! من باب المحبة، يعني: أن كل واحد يقدم أخاه، فمثل هذا مكروه أيضاً لا ينبغي؛ لأن الواجب في هذا الباب المسارعة والمسابقة في الخيرات.

كذلك من جهة قراءة العلم على الأشياخ، وأخذ الفرص لنيل الطاعات، والجهاد وأشباه هذا، فمثل هذه المسائل تسمى طاعات، فالإيثار في الطاعات يعني بالقرب لا ينبغي، بل مكروه؛ لأنه ينافي الأمر بالمسارعة، والمسابقة، والتنافس في الخير.

فالحاصل أن محبة المؤمن لأخيه تقتضي أن يقدمه، فإذا كان الأمر

من أمور الآخرة؛ فإن الإيثار بالقرب مكروه، أما الإيثار في أمور الدنيا فهو مستحب.

وبهذا يظهر ضابط قوله: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ» وما يتصل بها من الفعل؛ كما في قوله: «حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ»، وقوله في الحديث الآخر: «حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»^(١)، وقوله: «الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقُهُ»^(٢).. إلى آخره؛ لأن هذا أمر مطلوب شرعاً.

(١) سبق تخريجه (ص ٢٢٠).

(٢) سبق تخريجه (ص ٢٢٠).

الحديث الرابع عشر

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ: الثَّيْبُ الزَّانِي، وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ». رواه البخاري ومسلم ^(١).

الشرح:

هذا الحديث حديث ابن مسعود رضي الله عنه فيه ذكر ما به يحل دم المرء المسلم، وقد تقدم قول النبي ﷺ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ» ^(٢)، فحديث ابن مسعود رضي الله عنه فيه أن المسلم إذا شهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وأقام الصلاة وآتى الزكاة، يعني: أَدَّى حقوق التوحيد؛ فإنه معصوم الدم، وحرام الهال.

وفي هذا الحديث بيان للأحوال التي يُباح بها دم المسلم الذي شهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وآتى بحقوق ذلك،

(١) أخرجه البخاري (٦٨٧٨)، ومسلم (١٦٧٦).

(٢) سبق تحريجه (ص ١٦٩).

فقال ﷺ: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ»، وقوله: «لَا يَحِلُّ» يعني يحرم، وهو كبيرة من الكبائر أن يباح دم مسلم بغير حق؛ ولهذا ثبت عنه ﷺ أنه قال: «لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ»^(١)، فجعل ضرب المسلم أخاه المسلم وقتله بغير حق من خصال أهل الكفر، وثبت عنه أيضًا ﷺ أنه قال: «إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيَفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمُقْتُولُ فِي النَّارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمُقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ»^(٢).

وهذا يدل على أن من سعى في قتل المسلم، وأتى بالأسباب التي بها يقتل المسلم؛ فإنه في النار، لقوله ﷺ: «فَالْقَاتِلُ وَالْمُقْتُولُ فِي النَّارِ»، وهذا لا ينافي عدم مؤاخذه المسلم بهمه، وما جاء في الحديث: «إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَا تَكْتُبُوهَا عَلَيْهِ»^(٣)، وفي الحديث الآخر الذي في الصحيح: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِأَمْتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ يَتَكَلَّمُوا أَوْ يَعْمَلُوا بِهِ»^(٤).

(١) هذا جزء من خطبة النبي ﷺ في حجة الوداع أخرجه البخاري (١٢١)، ومسلم (٦٥) من حديث جرير رضي الله عنه، وجاء من حديث ابن عباس، وابن عمر، وابن مسعود، وعبد الرحمن ابن أبي بكرة، وغيرهم رضي الله عنهم.

(٢) أخرجه البخاري (٣١)، ومسلم (٢٨٨٨) من حديث أبي بكرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (٧٥٠١)، ومسلم (١٢٨) واللفظ له من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) أخرجه البخاري (٢٥٢٨، ٥٢٦٩)، ومسلم (١٢٧) واللفظ له من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ففي قوله: «القاتل والمقتول في النار» المقتول وإن لم يفعل فهو في النار؛ لأنه قد سعى في الأسباب، وعدم حصول ما سعى إليه لم يكن لإرادته، وإنما لتخلف ذلك عنه بأمر قدري، فيدل هذا على أن من سعى في أسباب القتل، أو في أسباب المحرم، وتمكن منها لكن تخلفت عنه لسبب ليس إليه؛ فإنه يُعتبر كفاعلها من جهة الإثم، بل إن الذي يرضى بالذنب كالذي فعله يعني من جهة الإثم، وهذا ظاهر من الأدلة.

فقوله ﷺ هنا: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَخْذِ ثَلَاثٍ»، يدل على تعظيم حرمة دم المرء المسلم، وقوله: «دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ» المقصود بالمسلم هنا هو الذي حقق الإسلام، يعني: أصبح مسلماً على الحقيقة لا على الدعوة، فشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وأتى بالتوحيد، أما المشرك الشرك الأكبر، والمبتدع البدعة المكفرة المخرجة من الدين، وأشباه هؤلاء، لا يدخلون في وصف الإسلام في هذا الحديث، ولا في غيره؛ لأن المسلم هو من حقق الإسلام بتحقيق التوحيد، يعني: بإتيانه بالشهادتين ومقتضى ذلك، ولم يرتكب مكفراً، ولا شركاً أكبر.

قال: «إِلَّا بِأَخْذِ ثَلَاثٍ» هذا حصر؛ لأنه استثناء بعد النفي، والاستثناء بعد النفي يدل على الحصر، وقوله ﷺ في أول الحديث: «لَا يَحِلُّ» أتى على النفي، ومجيء النفي يدل على النهي؛ بل مجيء النفي

أبلغ من مجرد النهي، يعني كأنه صار حقيقة ماضية أنه لا يحلّ، بحيث إن النهي عنه قد تقرر، وإنما ينفي وجوده في الشريعة أصلاً، وله نظائر؛ كقوله: ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٩]، وأشباه ذلك مما يُعدل فيه من النهي إلى النفي للمبالغة في النهي، وهذه قاعدة معروفة في اللغة وفي أصول الفقه.

قال: «إِلَّا يَأْخُذُ ثَلَاثٌ» هذه الثلاث أصول، قال فيها: «الثَّيْبُ الزَّانِي»، والزاني له حالان:

الأول: أن يكون ثيباً، وهو من ذاق العُسيلة من قبل، يعني: سبق له أن أحصن وتزوج بعقد شرعي صحيح، فهذا يقال له: ثيب، وإذا كان كذلك فإنه لا يكون ثيباً بزنا، ولا يكون ثيباً بعقد فاسد باطل، ولا يكون ثيباً بعقد متعة زواج، وأشباه ذلك، فلا يكون محصناً ثيباً في الشريعة إلا إذا تزوّج؛ أي: نكح نكاحاً صحيحاً مستوفياً للشروط، فالثيب إذا زنى فإنه يحلّ دمه، وقد كان فيما أنزل ونسخ لفظه وبقي حكمه قوله ﷻ: (وَالشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنِيَا فَازْجُمُوهُمَا الْبُتَّةَ نِكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ)^(١)، وفيما بقي لفظاً وحكماً قول الله ﷻ:

(١) أخرجه النسائي في الكبرى (٢٧١/٤)، وابن حبان في صحيحه (٢٧٣/١٠)، وأحمد في المسند (١٣٢/٥)، وعبد الرزاق في مصنفه (٣٦٥/٣)، والطبراني في الأوسط (٣٣٢/٤)، والحاكم في المستدرک (٤٠٠/٢)، والبيهقي في الكبرى (٢١١/٨) عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال: «كانت

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: ٢]، فدللت الآية على عموم أن الزاني يُجلد مائة، ودلت الآية التي نُسخ لفظها وبقي حكمها أنه يُرجم، وكذلك السنة دلت على الرجم، ودلت أيضًا على الجمع بين الجلد والرجم.

ولهذا اختلف العلماء في الزاني الثيب هل يُجمع له بين الجلد والرجم؟ يعني: هل يجلد أولاً ثم يرجم؟ أم يُكتفى فيه بالرجم؟^(١) والنبي ﷺ أمر برجم ماعز والغامدية، وأمر برجم اليهودي واليهودية، وأشابه ذلك في حوادث تدل على أن الرجم فعل من غير جلد، وقد قال بعض أهل العلم من الصحابة فمن بعدهم - كعلي رضي الله عنه -: إنه يُجلد ثم يرجم؛ كما ثبت في أن علياً جلد زانية ثيباً ثم

سورة الأحزاب توازي سورة البقرة.....».

وأخرج البخاري (٦٨٢٩، ٦٨٣٠)، ومسلم (١٦٩١) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ آيَةُ الرَّجْمِ فَفَرَّانَاهَا وَعَقَلْنَاهَا وَوَعَيْنَاهَا رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ فَأَخْشَىٰ أَنْ طَالَ النَّاسُ زَمَانٌ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ وَاللَّهِ مَا نَجِدُ آيَةَ الرَّجْمِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَيُضِلُّوا بِتَرْكِ فَرِيضَةِ أَنْزَلَهَا اللَّهُ وَالرَّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَىٰ مَنْ زَمِيَ إِذَا أُخْصِنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتْ أَلْيَتُهُ أَوْ كَانَ الْخَلُّ أَوْ الْإِعْرَافُ».

(١) انظر: تفسير ابن كثير (٤٦٣/١)، وشرح النووي على صحيح مسلم (١٨٩/١١)، وفتح الباري

(١٢٠/١٢)، وعمدة القاري (٢٣/٢٩١)، وفيض القدير (٣/٤٣٤)، وسبل السلام (٥/٤)،

ونيل الأوطار (٧/٢٥٤، ٢٥٥).

رجمها، فقال: «جَلَدْتُهَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَرَجَمْتُهَا بِسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ» (١). يريد ﷺ أنه جلدتها بعموم قوله ﷺ: «فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ»؛ لأن الآية ليس فيها تفصيل هل هو محصن أم غير محصن؟ هل هو ثيب أم بكر؟ والسنة فيها الرجم، فدل هذا عنده ﷺ على الجمع بين الجلد والرجم، وهو رواية عن الإمام أحمد.

وكثير من أهل العلم على الاكتفاء بالرجم؛ لأن النبي ﷺ اكتفى بالرجم في حوادث متعددة، حيث رجم ماعزًا والغامدية، واليهودي واليهودية دون جلد؛ كما هو معروف، فقال بعضهم: الجمع بين الجلد والرجم راجع إلى الإمام فيما يراه من جهة كثرة النكال، والمبالغة فيه. المقصود من هذا أن الثيب إذا زنى، وتحققت شروط الزنا كاملة، بما هو معروف: بشهادة أربعة، أو باعترافه على نفسه اعترافًا محققًا لا يرجع فيه، أنه يُرجم حتى يموت.

قال: «الثَّيْبُ الزَّانِي» يعني: يحل دم الثيب إذا زنى.

قال: «وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ» هذه كقوله ﷺ: «وَكَبَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ

(١) أخرجه النسائي في الكبرى (٧١٤٠) والدارقطني في سننه (١٢٣/٣) وأحمد في المسند (١١٦/١)، وعلي بن الجعد في مسنده (ص ٨٦) والطبراني في الأوسط (٢٧٨/٢) والحاكم في المستدرک (٤/٤٠٥). وأشار البخاري في صحيحه إلى طرف منه (٦٨١٢) عن علي ﷺ «حِينَ رَجِمَ الْمَرْأَةُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَالَ قَدْ رَجَمْتُهَا بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ». وانظر فتح الباري (١٢/١١٩).

النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ﴿[المائدة: ٤٥]﴾، وقوله: ﴿كُذِّبَ عَلَيْكُمْ الْقصاصُ فِي الْقَتْلِ
الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ [البقرة: ١٧٨]، فدل ذلك على أن
النفس تُقتل بالنفس، فإذا اعتدى أحدٌ على نفس معصومة؛ فإنه يُقتل
إذا كان اعتداؤه بالقتل عمداً.

ثم نظر أهل العلم في قوله: «النَّفْسُ بِالنَّفْسِ» هل هذا عام
لا تخصيص فيه؟ أو هو عام مخصوص؟ أو هو مقيد؟ في أقوال لهم:
والذي عليه جمهور أهل العلم أن هذا مقيد بأن النفس تكون مكافئة
لنفس؛ لدلالة السنة على ذلك؛ كما قال ﷺ: ﴿الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ
وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾، والسنة دلت على أن المسلم لا يُقتل بكافر، وأن الحر
لا يُقتل بعبد، حتى في القصاص في الأطراف بين الحر والعبد لا توجد
المكافأة، وهكذا، فلا بد من وجود المكافأة من جهة الدين، ومن جهة
الحرية، فقوله ﷺ: «النَّفْسُ بِالنَّفْسِ» يعني: فيما دلت عليه آية البقرة،
ودلت عليه مواضعها من السنة: أن النفس بالنفس المكافئة لها، أما قتل
كل نفس بكل نفس فهذا خلاف السنة.

وذهب أبو حنيفة^(١) الإمام المعروف رَحِمَهُ اللهُ وأصحابه إلى أن

(١) هو فقيه أهل العراق وإمام أصحاب الرأي، أحد الائمة الأربعة أصحاب المذاهب المتبعة أبو
حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى التيمي الكوفي مولى بني تيم لله بن ثعلبة، يُقال: إنه من أبناء
الفرس، ولد سنة ثمانين في حياة صغار الصحابة، ورأى أنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لما قدم عليهم

المسلم يقتل بالكافر؛ لعموم قوله ﷺ: ﴿وَكَبِّنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]، ولعموم الحديث، وعلى أن الحر يُقتل بالعبد، والجمهور على إعمال الأحاديث الأخر في هذا الباب من أن النفس بالنفس تُقيّد بما جاء في الأحاديث، فيكون هذا من العام المخصوص (١).

قال: «وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ»، «التَّارِكُ لِدِينِهِ» فسّرت بتفسيرين:

الأول: هو المرتد الذي ترك دينه كله فارتد عن الدين، فيباح دمه.
الثاني: هو من ترك بعض الدين مما فيه مفارقة للجماعة، قالوا: ولهذا عطف «المُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ» على «التَّارِكُ لِدِينِهِ»، فجعل مفارقة الجماعة عطفًا لبيان ترك الدين، فدلّ هذا على أن إباحة الدم في ترك الدين يكون بترك الجماعة.
وترك الجماعة يراد به:

الكوفة. انظر: تاريخ بغداد (٣٢٣/١٣)، ووفيات الأعيان (٤٠٥/٥)، وسير أعلام النبلاء (٣٩٠/٦)، وطبقات الحفاظ (ص ٨٠).

(١) انظر: الأم (٢٤/٦)، أحكام القرآن لابن العربي (١٢٩/٢)، والمغني (٢٢٢/٨)، وتفسير ابن كثير (٢١٠/١)، وتفسير القرطبي (٢٤٦/٢)، والإجماع (٦٨/٣).

أولاً: ترك الجماعة التي اجتمعت على الدين الحق بمفارقتها للدين، وتركه للدين بما يكفره، يعني: مفارقة جماعة الدين أو الاجتماع في الدين.

ثانياً: مفارقة الجماعة بالخروج على الإمام، أو البغي، فتكون المفارقة للجماعة المقصود بها الاجتماع بالأبدان.

وهنا تكلم العلماء في كثير من المسائل التي تدخل تحت ترك الدين، فجعلوا باب حكم المرتد فيه مسائل كثيرة يخرج بها المرء من الدين، ويكون مرتدًا بذلك، فكل مسألة حكم العلماء فيها على أنها من أسباب الردة، أو بها يرتد المسلم؛ فإنه بعد اكتمال الشروط وانتفاء الموانع يحل دم المرتد، وكذلك يحل دم المفارق للجماعة بالأبدان؛ لقوله ﷺ: «مَنْ أَتَاكُمْ وَأَمْرُكُمْ بِجَمِيعٍ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يُفَرِّقَ جَمَاعَتَكُمْ فَاقْتُلُوهُ»^(١)، فدل هذا على أن ترك الجماعة ومفارقتها يحصل بالردة عن الدين، وبمفارقة الاجتماع على الإمام، وهذا ظاهر بين في تعليق ترك الدين بمفارقة الجماعة؛ ولهذا جعل أهل العلم في ترك الدين كل المسائل التي يُقتل بها.

إذا تقرر هذا؛ فإن إحلال الدم هذا متوجه إلى إمام المسلمين، ولا يجوز لأحد أن يستبيح دم أحد بحجة أنه قد أتى بشيء من هذه

(١) أخرجه مسلم (١٨٥٢) من حديث عرفة رضي الله عنه.

الثلاث، فإذا قال: أنا رأيت بعيني هذا يزني فاستبحت دمه لذلك. فإنه يُقتل، ولا يجوز له؛ لأن الله ﷻ جعل ثبوت الزنا منوطاً بشهادة أربعة، ولو شهد ثلاثة من أعظم المسلمين صلاحاً على حصول الزنا، وأنهم رأوا ذلك بأعينهم لَدَرِيَّ الحدِّ، ولأُقيم على هؤلاء الصلحاء حد القذف؛ لأنهم قذفوه، ولم يكْمُل أربعة من الشهداء؛ كما هو بين في أوائل سورة النور.

كذلك من قال: هذا ارتد عن دينه، فأنا أقيم عليه الحد وأقتله، وأبيع دمه لأجل هذا الحديث. فإن هذا افتتات وتعد، ولا يُباح له أن يفعل ذلك، ودمه لا يحل لكل أحد.

فإذا قوله ﷺ: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَخْدَى ثَلَاثٍ» إحلاله لولي الأمر أو لنوابه ممن جعل الله ﷻ إليهم إنفاذ الحدود، وقتل من يستحق القتل، أما لو جُعِلَ هذا لكل أحد لصار في ذلك استباحة عظيمة للدماء؛ إذ المختلفون كثيراً ما يُكفّر أحدهم الآخر إذا لم يكونوا من أهل السنة والاعتدال، فإذا قيل بظاهره -ولا قائل به- فإنه يعني: أن من حَكَمَ على الآخر بأنه كافر فإنه ينفذ ذلك.

ثم ها هنا مسألة متعلقة بذلك: إذا كان في بلد لا يوجد إمام أو ولي أمر يُنفَّذ الأحكام، فهل للمسلم إذا ثبت عنده شيء من ذلك أن ينفذ الأحكام؟

الجواب: ليس له ذلك؛ كما هو قول عامة أهل العلم؛ إذ يشترط

لإنفاذ الأحكام التي فيها استباحة للدم، أو المال، أو الأعراض، أو ما أشبه ذلك، أن يكون إنفاذها للإمام، فإذا لم يوجد لم يجز لأحد أن ينفذ هذه الأحكام، إلا في حالة واحدة وهو أن يأتي أحد إلى من يرى فيه العلم أو الصلاح، ويقول: أنا ارتكبت حدًا فيما دون القتل، يعني: ارتكبت زنا، وكان غير محصن، أو قال: شربت الخمر، أو قذفت فلانًا فطهرني بالجلد؛ يعني: بما دون القتل، فهذا لا بأس به عند كثير من أهل العلم؛ لأنَّ إرادة التطهير له، وإذا جُلد فإن هذا له، وليس فيه استباحة للدم، أما استباحة الدم، أو تطبيق الحدود في غير حال من يرضى بتطبيقها عليه؛ فإنه لا يجوز بقول عامة أهل العلم.

فتلخص من هذا:

أولاً: أن إقامة هذه الأحكام راجعة إلى ولي الأمر المسلم، أو من ينبيه.

ثانيًا: أن البلد التي لا يوجد فيها من ينفذ أحكام الله ﷻ، لا يجوز فيها إنفاذ أحكام القتل؛ لأن هذه معلقة بولي الأمر المسلم، والنبي ﷺ في مكة، والصحابة في بعض البلاد التي لم يكن فيها ولي مسلم، لم يقيموا فيها هذه الأحكام، وكذلك العلماء في بعض البلاد كما كان في الدولة العبيدية، وأشباه ذلك؛ فإن العلماء لم يقيموا الحدود بالقتل، وأشباه ذلك.

ثالثًا: إنفاذ الأحكام فيما دون القتل، يعني: فيما فيه تطهير بجلد

ونحوه؛ إذا اختار المسلم عالمًا وقال: طَهَّرْني بالجلد من ذلك. فإن ذلك جائز؛ لأن هذا فيه حق له، ويريد التطهير ولا يتعدى ضرره، وهذا عند بعض أهل العلم، وآخرون يشترطون في الجميع إذن الإمام، أو وجود ولي الأمر المسلم.

الحديث الخامس عشر

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصُمْتُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ». رواه البخاري ومسلم ^(١).

الشرح:

هذا الحديث أدب من الآداب العظيمة، وهو صنو ^(٢) حديث: «مَنْ حُسِّنَ إِسْلَامُ الْمَرْءِ: تَزَكُّهُ مَا لَا يَغْنِيهِ» من جهة أنه أصل في الآداب العامة، وهذا الحديث دل على أن من صفات المؤمن بالله وباليوم الآخر، الذي يخاف الله ويتقّيه، ويخاف ما يحصل له في اليوم الآخر، ويرجو أن يكون ناجيًا في اليوم الآخر، أن من صفاته:

- أنه يقول الخير أو يصمت.
- أنه يكرم الجار.
- أنه يكرم الضيف.

(١) أخرجه البخاري (٦٠١٨)، ومسلم (٤٧) واللفظ له.

(٢) قال ابن منظور في لسان العرب (١٤/ ٤٧٠): «الصَّنُو: الأخ الشقيق والعَمُّ والابنُ، والجمع أصناء وصنوان، والأُنثى صِنوة. وفي حديث النبي ﷺ: «عَمُّ الرَّجُلِ صِنُو أَبِيهِ» اهـ.

هذا بعموم ما دل عليه الحديث، والحديث دل على أن الحقوق منقسمة إلى قسمين:

- حقوق لله
- وحقوق للعباد.

وحقوق الله ﷻ مدارها على مراقبته، ومراقبة الحق ﷻ أعسر شيء أن تكون في اللسان؛ ولهذا نبّه بقوله: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ: فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ» على حقوق الله ﷻ، والتي من أعسرها من حيث العمل والتطبيق حفظ اللسان، وهنا أمره بأن يقول خيرًا أو يصمت، فدل على أن الصمت مترّخ في المرتبة عن قول الخير؛ ذلك لسببين:

الأول: أنه ابتداء الأمر بقول الخير، فقال: «فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا»، فالاختيار المقدم أن يسعى في أن يقول الخير.

الثاني: أنه إذا لم يجد خيرًا يقوله أن يختار الصمت؛ وهذا لأن الإنسان محاسب على ما يتكلم به، وقد قال ﷻ: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤].

فهذا الحديث فيه: «فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا» وعلق هذا بالإيمان بالله واليوم الآخر، وقول الخير متعلق بالثلاثة التي في قوله ﷻ في آية النساء: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾، فالصدقة واضحة،

والإصلاح أيضا واضح، والمعروف هو ما عُرف حسنه في الشريعة، ويدخل في ذلك جميع الأمر بالواجبات والمستحبات، وجميع النهي عن المحرمات والمكروهات، وتعليم العلم، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر... إلى آخره.

فإذا قوله ﷺ: «فَلْيَقُلْ خَيْرًا» يعني: فليقل أمرا بالصدقة، فليقل أمرا بالمعروف، فليقل بما فيه إصلاح بين الناس، وما خرج عن هذه فليس فيه خير، وقد يكون من المباحات، وقد يكون من المكروهات، وإذا كان كذلك فلاختيار أن يصمت، وخاصة إذا كان في ذلك إحداث لإصلاح ذات البين، يعني: أن يكون ما بينه وبين الناس صالحا على جهة الاستقامة بين المؤمنين الأخوة.

قوله: «فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ» فيه أن حفظ اللسان من الفضول بقول الخير، أو بالصمت إن لم يكن القول خيرا أن هذا من علامات الإيمان بالله واليوم الآخر؛ لأن أشد شيء على الإنسان أن يحفظ لسانه؛ لهذا جاء في حديث معاذ رضي الله عنه لما أخذ النبي ﷺ بلسانه وقال: «كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا»، فاستعجب معاذ رضي الله عنه وقال: يا نبي الله، وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به؟ فقال ﷺ: «تَكَلَّمْتَ أُمَّكَ يَا مُعَاذُ وَهَلْ يَكُوبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ أَوْ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ

أَلَسْتَهُمْ»^(١)، فدل على أن اللسان خطيرٌ تحرّكه، إذا لم يكن تحرّكه في خير فإنه عليك لا لك، والتوسع في الكلام المباح قد يؤدي إلى الاستئناس بكلام مكروه أو كلام محرم؛ كما هو مجرّب في الوقع؛ فإنّ الذين توسعوا في الكلام، وأكثروا منه في غير الثلاثة المذكورة في الآية جرّهم ذلك إلى أن يدخلوا في أمور محرمة من: غيبة، أو نميمة، أو بهتان، أو مداهنة، أو ما أشبه ذلك مما لا يُحمد.

فإذا الإيمان بالله واليوم الآخر يحض على حفظ اللسان، وفي حفظ اللسان الإشارة لحفظ جميع الجوارح الأخرى؛ لأن حفظ اللسان أشد ذلك، وقد جاء في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال: «مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ»^(٢).

ثم قال ﷺ: «وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ»، يعني: يكون مع جاره على صفة الكرم.

والكرم: هو اجتماع الصفات المحمودة التي يحسن اجتماعها في الشيء، فيقال: هذا كريم؛ لأنه ذو صفات محمودة، وفي أسماء الله ﷻ

(١) أخرجه الترمذي (٢٦١٦)، والنسائي في الكبرى (٤٢٨/٦)، وابن ماجه (٣٩٧٣)، وأحمد في المسند (٢٣١/٥)، وعبد الرزاق في مصنفه (١١/١٩٤)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٥/٣٢٠)، والطبراني في الكبير (١١٦)، والحاكم في المستدرک (٢/٤٤٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣/٣٩).

(٢) أخرجه البخاري (٦٤٧٤) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه.

الكريم، والكريم في أسماء الله جَلَّالَهُ هو الذي تفرد بصفات الكمال، والأسماء الحسنی، فاجتمع له جَلَّالَهُ الحُسن الأعظم في الأسماء، والعلو في الصفات، والحكمة في الأفعال.

فالكريم في اللغة: من فاق جنسه في صفات الكمال، والإكرام: أن تسعى في تحقيق صفات الكمال، **فإكرام الجار:** أن تسعى في تحقيق صفات الكمال التي تتطلبها المَجُورة، **وإكرام الضيف:** أن تسعى في تحقيق صفات الكمال التي تتطلبها الضيافة.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**فَلْيَكْرِمُ جَارَهُ**» يدخل فيه إكرام الجار بالألفاظ الحسنة، وإكرام الجار بحفظه في أهله، وعرضه، وفي الاطلاع على مسكنه، ويدخل فيه أيضًا: حفظ الجار في أداء الحقوق العامة له؛ في الجدار الذي بينهما، أو النوافذ التي تُطلُّ على الجار، أو في موقف السيارات مثلاً، أو في اعتداء الأطفال، أو ما أشبه ذلك.

فيدخل هذا جميعاً في إكرام الجار، ويدخل فيه أيضًا أن يكرم الجار في المطعم والملبس، وأشبه ذلك، فإذا كان عنده طعام فإنه يطعم جاره منه، وهذا عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قد ذُبحَتْ له شاة فقال: «**أَهْدَيْتُمْ لِحَارِنَا الْيَهُودِيِّ**»^(١)، وهذا في حق الجار الكافر؛ ولهذا رأى طائفة من

(١) أخرجه الترمذي (١٩٤٣)، والبخاري في الأدب المفرد (ص ٥٠)، والحميدي في مسنده

(٢/ ٢٧٠)، والمروزي في البر والصلة (ص ١٢٦).

أهل العلم - كأحمد في رواية، وغيره - أن إكرام الجار في هذا الحديث عام يدخل فيه الجار المسلم، والجار الكافر^(١).

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «الجيران ثلاثة: فجار له حق وهو أدنى الجيران، وجار له حقان، وجار له ثلاثة حقوق، فأما الذي له حق واحد: فجار مشرك له حق الجوار، وأما الذي له حقان: فجار مسلم له حق الإسلام، وحق الجوار، وأما الذي له ثلاثة حقوق: فالجار ذو الرحم له حق الرحم، وحق الإسلام، وحق الجوار، وأدنى حق الجوار أن لا تؤذ جارك بقتار قدرك إلا أن تغرف له منها»^(٢).

فإذا إكرام الجار كلمة عامة يدخل فيها:

- أداء ما له من الحقوق.
- كف الأذى عنه.
- بسط اليد له بالطعام وما يحتاجه.

وهذا أيضا مع قول الله ﷻ: ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ﴾ ٦ وَيَمْنَعُونَ

(١) انظر: الكبائر للنهبي (ص ٢٠٧)، وإعلام الموقعين عن رب العالمين (٢/ ١٤٣)، وجامع العلوم

والحكم (ص ١٤٠)، وفتح الباري (١٠/ ٤٤٢)، وسبل السلام (٤/ ١٦٥).

(٢) أخرجه البزار (١٨٩٦ كشف الأستار)، والطبراني في مسند الشاميين (٣/ ٣٥٧)، وأبو نعيم في

الحلية (٥/ ٢٠٧) من حديث جابر رضي الله عنه. قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٨/ ١٦٤): «رواه البزار

عن شيخه عبدالله بن محمد الحارثي، وهو وضاع» اهـ.

الْمَاعُونُ ﴿[الماعون: ٦، ٧]، والماعون هو ما يُحتاج إليه في الإعارة، ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ يعني يمنعون ما يحتاج إليه المسلمون في الإعارة، فإذا احتاج جارك إلى أن تعيره شيئاً من أدوات الطهي، أو شيئاً من أدوات المنزل، أو من الأثاث، أو ما أشبه ذلك؛ فإن من إكرامه أن تعطيه ذلك، أما إذا كان يتعدى على أشياءك، ويتلف المال، فهذا لا يكون له الحق في إكرامه بذلك؛ لأنه مظنة التعدي.

والخيران الذين لهم حق حسن الجوار على مراتب:
المرتبة الأولى: الجار الملاصق، وهو أعظمهم حقاً، وقد جاء في الندب إلى حسن الجوار معه أحاديث كثيرة، منها: قول النبي ﷺ: «مَا زَالَ يُوصِينِي جَرِيرٌ بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورُّهُ»^(١).

المرتبة الثانية: الجار الجنب، يعني: البعيد، واختلف السلف في حد الجنب^(٢)، وهو ما ذكر في آية النساء: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنْبِ﴾ [النساء: ٣٦].

قال بعضهم: حده سبعة بيوت من كل جهة، هؤلاء يعتبرون جيران جنب أمر الله ﷻ ووصى بهم.

(١) أخرجه البخاري (٦٠١٤)، (٦٠١٥)، ومسلم (٢٦٢٤)، (٢٦٢٥) من حديث عائشة وابن عمر

رضي الله عنهما.

(٢) انظر: المحلى (٩/ ١٠٠)، وجامع العلوم والحكم (ص ١٣٨)، وفتح الباري (١٠/ ٤٤٧).

وقال آخرون: حده أربعون دارًا من كل جهة. وقد جاء فيها حديث، ولكنه ضعيف^(١).

المرتبة الثالثة: جيران البلد، أي: من يسكنك في البلد الذي أنت فيه ولو كان في طرف البلد وأنت في الطرف الآخر؛ فإنه يُسمى جارًا؛ كما قال ﷺ: **«ثُمَّ لَا يُجَاوِزُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا»** [الأحزاب: ٦٠]، فالذي يسكن معك في نفس البلد يُعتبر جارًا، فله حق حسن الجوار. وهذه المراتب أولها أعظمها، والثاني - الجار الجنب - متوسط وله حق عظيم أمر الله به، والثالث من باب العموم وحسن الجوار للعامة.

والمرتبة الأولى والثانية تنقسم أيضًا إلى مراتب بحسب الحق، فإذا كان جارًا وصاحب رحم ومسلمًا صار له ثلاثة حقوق: حق الجوار، وحق الإسلام، وحق الرحم، وإذا كان جارًا مسلمًا وليس بذي رحم

(١) وهو حديث عائشة التي أخرجه البيهقي في الكبرى (٢٧٦/٦) أنها سألت النبي ﷺ فقالت: ما حد الجوار؟ قال: **«أَرْبَعُونَ دَارًا»**. وفي رواية: **«أَوْصَانِي جَنَرِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْجَارِ إِلَى أَرْبَعِينَ دَارًا»**. قال البيهقي: «في هذين الإسنادين ضعف» اهـ. وروى نحوه أبو يعلى في مسنده (٣٨٥/١٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ورواه أبو داود في المراسيل (ص ٢٥٧) بإسناده عن ابن شهاب الزهري عن النبي ﷺ مرسلاً: **«السَّائِكُنُ مِنْ أَرْبَعِينَ دَارًا جَارًا»**، قيل لابن شهاب: وكيف أربعين دارًا؟ قال: أربعين عن يمينه، وعن يساره، وخلفه، وبين يديه. انظر: نصب الراية (٤١٤/٤)، والتلخيص الجبير (٩٣/٣)، وكشف الخفاء (٣٩٢/١).

صار له حقان، وإذا كان جازًا وليس بمسلم ولا بذي رحم صار له حق الجوار، وقد كان النبي ﷺ يزور بعض جيرانه اليهود، ويرسل لهم من بعض الطعام ونحو ذلك، فهذا فيه حق الجوار.

قال: «وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ»، إكرام الضيف أن تبذل له من الصفات المحمودة ما به يحصل له الحق، ومن الصفات المحمودة التي تعطى للضيف: بشاشة الوجه، وانطلاق الأسارير، والكرم باللسان، يعني: أن يضاف بألفاظ حسنة، ومن إكرام الضيف أيضًا: أن تطعمه، وهو المقصود في هذا الحديث؛ لأن الأضياف يحتاجون لذلك.

وقوله ﷺ هنا: «فَلْيَقُلْ خَيْرًا»، «فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ»، «فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ»، كلها أوامر، وهي على الوجوب، وإكرام الضيف واجب؛ كما دل عليه الحديث بإطعامه، وهذا فيه تفصيل وهو أنه يجب أن يُضاف الضيف بالإطعام يومًا وليلة؛ كما جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «جَائِزَتُهُ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ وَالضَّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ»^(١)، يعني: يومين بعد اليوم والليلة الأولى، فيجب أن تُكرم الضيف يومًا وليلة، يعني بأن تعطيه ما يحتاجه.

(١) أخرجه البخاري (٦١٣٥)، ومسلم (٤٨) من حديث أبي شريح العدوي رضي الله عنه.

قال العلماء^(١): هذا في حق أهل القرى الذين ليس ثم مكان يمكن الضيف أن يستأجر له، أما في المدن الكبار التي يوجد فيها الخان، ويوجد فيها الدور التي تؤجر فإنه لا تجب الضيافة؛ لأنه لا يضيف مع ذلك إلا إذا كان محتاجاً لها، ولا مكان له يؤويه؛ فإنه يجب على الكفاية أن يُعطى كفايته، وأن يستضاف يوماً وليلة، وتمام الثلاثة مستحب، يعني: في مكان لا يوجد فيه دار يمكنه أن يستأجرها.

أما الآن في المدن الكبار فإنها لا تجب، وإنما تُستحب، ومن كان في أطراف القرى، أو أهل الخيام، ونحو ذلك، إذا نزل به الأضياف؛ فإنه يجب عليه أن يَقْرِيم يوماً وليلة، وتمام الضيافة ثلاثة أيام بلياليها. إذا تقرر هذا فما الذي يقدمه لضيفه؟

الجواب: يقدم للضيف ما تيسر له، يعني: ما يطعمه هو وأهله، ولا يجب عليه أن يتكلف له في ذبح، أو تكلف طعام كثير، أو ما أشبه ذلك، فالذي يجب ما يطعمه به، ويسد عَوَزة هذا الضيف، أو ما يسد جوعه من الطعام المعتاد الذي يأكله.

وقد جاء في الأثر أن قومًا من أهل الكتاب أرسلوا عمر رضي الله عنه وعمر بن الخطاب فقالوا له: إن المسلمين إذا مروا بنا كلفونا ذبح

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١٤٢)، وشرح النووي على صحيح مسلم (٣١/١٢، ٣١)، وفتح الباري (١٠/٥٣٣)، وعمدة القاري (٢٢/١١١)، ونخبة الأحراف (٦/٨٧).

الدجاج لهم، وإنّ هذا لا نطيقه، فأرسل إليهم عمر بما حصله: أن أطمعهم مما تأكلون ولا تتكلفوا لهم. وهذا ظاهر من حيث الأصول في أن الإكرام لا يعني التكلف.

وهذا الوجوب في حق من عنده فضل في ماله يفيض ويزيد عن حاجته الضرورية، وحاجة من يُمُونُه، أما إذا كان هو ومن يُمُونُه محتاجًا لهذا الطعام؛ فإن من يُمُونُه أولى من الضيف في الشرع.

الحديث السادس عشر

عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رجلاً قال للنبي ﷺ: أوصني، قال: «لَا تَغْضَبْ»، فَرَدَّدَ مَرَّارًا، قَالَ «لَا تَغْضَبْ». رواه البخاري (١).

الشرح:

هذا أيضا من أحاديث الآداب العظيمة، حيث قال النبي ﷺ لرجل سأله: أوصني. قال: «لَا تَغْضَبْ». والسؤال بالوصية حصل مرارًا من عدد من الصحابة رضوان الله عليهم، يسألون المصطفى ﷺ فيقولون له: أوصنا، أوصني، واختلف جوابه ﷺ، فمرة قال كما قال هنا: «لَا تَغْضَبْ»، وقال له رجل: إن شرائع الإسلام قد كثرت عليّ، فأخبرني بشيء أتشبث به، فقال ﷺ: «لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ» (٢)، وتكرر هذا واختلفت الإجابة؛ كما جاء في غير ذلك من الأحاديث.

(١) أخرجه البخاري (٦١١٦).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٧٥)، وابن ماجه (٣٧٩٣)، وأحمد في المسند (١٨٨/٤، ١٩٠)، وابن أبي شيبه في مصنفه (٥٨/٦)، وابن حبان في صحيحه (٩٦/٣)، والحاكم في المستدرک (٦٧٢/١)، والطبراني في الأوسط (١١٨/٢)، والبيهقي في الكبرى (٣٧١/٣)، وابن المنذر في الأوسط (٣٤٠/١) من حديث عبد الله بن بسر رضي الله عنه.

قال العلماء: اختلاف الإجابة يُحمل على أحد تفسيرين^(١):

الأول: أنه ﷺ نوع الإجابة بحسب ما يعلمه عن السائل، فالسائل الذي يحتاج إلى الذكر أرشده للذكر، والذي يحتاج إلى ألا يغضب أرشده إلى عدم الغضب.

الثاني: أنه نوع الإجابة لتنوع خصال الخير في الوصايا للأمة؛ لأن كل واحد سينقل ما أوصاه به النبي ﷺ، وكل من قال: أوصني محتاج لكل جواب، لكن لم يكثر النبي ﷺ الوصايا بأن قال: «لَا تَغْضَبْ»، «لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ»، وغير ذلك، حتى لا تكثر عليه المسائل، فإفادة من طلب الوصية بشيء واحد أدعى للاهتمام، ولتطبيقه لتلك الوصية.

قال هنا: (أَوْصِنِي)، والوصية الدلالة على الخير، يعني: دلني على كلام تخصني به من الخير، الذي هو خير لي في عاجل أمري وآجله. قال له ﷺ: «لَا تَغْضَبْ»، فدلّ على أن من طُلبت منه الوصية فإنه يجتهد في الوصية الجامعة، وفيما يحتاجه الموصى له، وألا يتخلف عن الجواب، وهذا يناسب أن يكون المعلم أو المربي مستحضرًا الوصايا النبي ﷺ، ولو صايا أهل العلم، حتى يوصي بهما متى ما سنحت الحاجة في طلب

(١) انظر: فتح الباري (١٠/٥٢٠، ٥٢١)، وعمدة القاري (٢٢/١٦٤)، وتحفة الأحوذى (١٣٨/٦).

الوصية، وأشباه ذلك.

وقوله: «لَا تَغْضَبْ» هذا أيضًا له مرتبتان:

المرتبة الأولى: لا تغضب إذا أتت دواعي الغضب فاكظم غضبك، واكظم غيظك، وهذا جاءت فيه آيات، ومنها قول الله ﷻ: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٣٤]، وكظم الغيظ من صفات عباد الله المؤمنين المحسنين، الذين يكظمون الغضب عند فورته، وجاء أيضًا في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال: «مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ اللَّهُ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ مَا شَاءَ» (١)، فكظم الغيظ، وإمساك الغضب هذا من الصفات المحمودة، ويأتي تفصيل الكلام على كونه من الصفات المحمودة.

المرتبة الثانية: لا تسع فيما يغضبك؛ لأنه من المقرر أن الوسائل تؤدي إلى الغايات، فإذا كنت تعلم أن هذا الشيء يؤدي بك إلى غاية تغضبك فلا تسع إلى وسائلها؛ ولهذا كان كثير من السلف يمدحون التغافل.

(١) أخرجه أبو داود (٤٧٧٧)، والترمذي (٢٠٢١)، وابن ماجه (٤١٨٦)، وأحمد في المسند (٤٤٠/٣)، وأبو يعلى في مسنده (٦٦/٣)، والطبراني في الأوسط (١٠٥/٩) والكبير (٤١٥)، والبيهقي في الكبرى (١٦١/٨) من حديث معاذ بن أنس الجهني.

وكان عثمان بن زائدة^(١) يقول: «الْعَافِيَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ، تَسْعَةٌ مِنْهَا فِي التَّغَاوُلِ»، فَحَدَّثَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بِذَلِكَ فَقَالَ: «الْعَافِيَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ، كُلُّهَا فِي التَّغَاوُلِ»^(٢)، يعني: أن إحقاق الأمور إلى آخرها في كل شيء هذا غير ممكن؛ لأن النفوس مطبوعة على التساهل ومطبوعة على التوسع، وعندها ما عندها، فتغافل المرء عما يُحدث له الغضب، ويُحدث له ما لا يرضيه، من أبواب الخير العظيمة، وكذلك التغافل عن الإساءة، والتغافل عن الكلام فيما لا يُحمد، والتغافل عن بعض التصرفات بعدم متابعتها ولحوقها إلى آخرها ... إلى آخر ذلك.

فالتغافل أمر محمود، وهو مبنيٌّ أيضًا على النهي عن التحسس والتجسس.

فقوله ﷺ: «لَا تَغْضَبْ»، يعني: لا تدخل في وسائل الغضب بأنواعها، فتنتهي عن كل وسيلة من الوسائل التي تؤدي إلى الغضب، فإذا رأيت ما تعلم من نفسك أنه يؤدي بك إلى الغضب، فالحديث دلّ

(١) هو عثمان بن زائدة المقرئ أبو محمد الكوفي نزيل الري أحد العباد المبرزين، سمع سفيان الثوري، وروى له مسلم في الصحيح، وقال ابن عينة: «ما جاءنا من العراق أحد أفضل من عثمان بن زائدة» اهـ توفي سنة ستين ومائة. انظر: التاريخ الكبير (٦/ ٢٢٢)، والجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٦/ ١٥٠)، والثقات لابن حبان (٧/ ١٩٥)، وتهذيب الكمال (١٩/ ٣٦٧، ٣٦٨)، والوافي بالوفيات (١٩/ ٣١٩).

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٦/ ٣٣٠)، وذكره المزي في تهذيب الكمال (١٩/ ٣٧٠).

على أن تنتهي عنه من أوله، ولا تُتبع نفسك هذا الشيء، ولا تتماهى فيه أو تتماهى فيه حتى يغضبك ثم بعد ذلك قد لا تستطيع أن تكظم الغضب أو الغيظ.

فالنهي عن الغضب في هذا الحديث يشمل:

- النهي عن إنفاذ الغضب بكتان الغضب.
- النهي عن غشيان وسائل الغضب.

إذا تقرر هذا فإن الغضب من الصفات المذمومة التي هي من وسائل إبليس، فالغضب دائماً يكون معه الشر، فكثير من حوادث القتل والاعتداءات كانت من نتائج الغضب، وكثير من الكلام السيئ الذي ربما لو أراد الإنسان أن يرجع فيه لرجع، لكنه أنفذه من جراء الغضب، وكثير من العلاقات السيئة بين الرجل وأهله، وحوادث الطلاق، وأشباه ذلك، كان منشؤها الغضب، وكثير من قطع صلة الرحم، وتقطيع الأواصر التي أمر الله ﷻ بوصلها كان بسبب الغضب، ومجارة الكلام، وتبادل الكلام والغضب إلى أن يخرج عما يعقل، ثم بعد ذلك لات^(١) ساعة إصلاح، وهكذا في أشياء كثيرة، فالغضب مذموم، وهو من وسائل الشيطان لإحداث الفرقة بين

(١) قال ابن هشام في شرح قطر الندى (ص ١٤٧): «مما يعمل عمل ليس (لات)، وهي لا النافية زدت عليها التاء لتأنيث اللفظ أو مبالغة» اهـ. وانظر: لسان العرب (١/ ١٨٤).

المؤمنين، وإشاعة الفحشاء والمحرمات فيما بينهم.

فإذا كان كذلك، فما علاج الغضب؟

جاء في السنة أحاديث كثيرة في علاج الغضب، نجملها في الآتي:

أولاً: أن الغضب يعالج بالوضوء؛ لأنه فيه فورة، والوضوء فيه تبريد؛ ولأن الغضب من الشيطان، والوضوء فيه استكانة لله جلَّ جلاله وتعبده له، فهو يُسْكِنُ الغضب، فمن غضب يشرع له الوضوء (١).

ثانياً: إذا غضب الإنسان وكان قائماً فعليه أن يقعد، وهذا من علاج آثار الغضب؛ لأنه يُسْكِنُ نفسه (٢).

ثالثاً: أن يسعى في كظمه وإبداله بالكلام الحسن، لمن قدر على ذلك (٣).

(١) كما جاء في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٤٧٨٤)، وأحمد في المسند (٢٢٦/٤)، والطبراني في الكبير (٤٤٣)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣١٠/٦) من حديث عطية السعدي رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ بِالنَّارِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ».

(٢) كما جاء في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٤٧٨٢)، وأحمد في المسند (١٥٢/٥)، وابن حبان في صحيحه (٥٠١/١٢)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٠٩/٦) من حديث أبي ذر رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: «إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجْلِسْ فَإِنْ ذَهَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ وَإِلَّا فَلْيَضْطَجِعْ».

(٣) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣٢٨٢)، ومسلم (٢٦١٠) من حديث سليمان بن صرد رضي الله عنه قال: كنت جالساً مع النبي ﷺ ورجلان يستبان، فأحدهما أحمَر وجهه وانفخَتْ أوداجه، فقال النبي ﷺ: «إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا ذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ لَوْ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ذَهَبَ

رابعًا: أن يسكت، ولا يتكلم بشيء يندم عليه بعد ذلك^(١).
ومن المعلوم أن الإنسان يُبتلى، وابتلاؤه يكون معه درجاته وأجره وثوابه، فإذا ابتلى بما يغضبه فكظم ذلك، وامثل أمر النبي ﷺ وما حثَّ الله ﷻ عليه بقوله: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾ [آل عمران: ١٣٤]، وكظم غيظه وهو يقدر على إنفاذه، كان حريًا بكل فضل مما جاء في الأحاديث، بأن يُدعى على رءوس الخلائق إلى الجنة، وأشبهه ذلك.

فهذا الحديث دل على هذا الأدب العظيم، فحريٌّ بطالب العلم، وبكل مستقيم على أمر الله أن يوطن نفسه على ترك الغضب، وترك الغضب لا بد له من صفة تحمل عليه، والصفة التي تحمل عليه الحلم والأناة، ومن اتصف بالحلم والأناة كان حكيماً؛ ولهذا الغضوب لا يصلح أن يكون معالجاً للأمور، بل يحتاج إلى أن يهدأ حتى يكون حكيماً.

=

عَنْهُ مَا يَجِدُ، فقالوا له: إن النبي ﷺ قال تعوذ بالله من الشيطان، فقال: وهل بي جنون؟! (١) كما جاء في الحديث الذي أخرجه الإمام أحمد في المسند (٢٣٩/١)، والبخاري في الأدب المفرد (ص ٩٥)، وأبو داود الطيالسي في مسنده (ص ٣٤٠)، وابن عدي في الكامل (٨٩/٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْكُتْ».

وكان للغضب بعض الآثار السيئة في قصص متنوعة، ولهذا ينبغي أن يكون قوله ﷺ: «لَا تَغْضَبْ» بين أعيننا دائماً في علاقاتنا مع إخواننا وأهلينا، ومع الصغار والكبار، فكلما كان المرء أحلم وأحكم في لفظه وفعله، كان أقرب إلى الله ﷻ، وهذا من صفات خاصة عباده.

الحديث السابع عشر

عن أبي يعلى شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ، وَلِيُحَدِّثْ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ، وَلِيُرِيحَ ذَيْبَحَتَهُ»، رواه مسلم ^(١).

الشرح:

هذا الحديث في باب آخر، وهو باب الإحسان، قال فيه النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ»، فلفظ «كتب» يدلنا على أن الإحسان واجب؛ لأنه عند الأصوليين من الألفاظ التي يُستفاد بها الوجوب، وما تصرف من الكتابة، قال الله ﻋَﻠَﻴْكَ: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ [النساء: ١٠٣]، فدلَّ على وجوبها أشياء منها أنه وصفها بأنها كتاب، وقال الله ﻋَﻠَﻴْكَ: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣]، وقال ﻋَﻠَﻴْكَ: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا أَحْضَرْتُمْ أَحَدَكُمْ الْمَوْتَ﴾ [البقرة: ١٨٠]، وقال ﻋَﻠَﻴْكَ: ﴿كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ﴾ [النساء: ٢٤]، وقال ﻋَﻠَﻴْكَ: ﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]، في آيات

(١) أخرجه مسلم (١٩٥٥).

كثيرة فيها لفظ (الكتاب).

فلفظ: «كَتَبَ» وما تصرف منه يدل على أن المكتوب واجب،
ومنه الإحسان: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ».
وكلمة: «عَلَى» هنا فيها احتمالان: (١)

الأول: أن تكون كتابته الإحسان على كل شيء كتابة قَدْرِيَّة،
يعني: أن الله ﷻ قَدَّرَ أن تمشي الأشياء على الإحسان، وألهم مخلوقاته
الإحسان.

الثاني: أن تكون الكتابة هنا شرعية، فتكون (على) في قوله: «كَتَبَ
الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ» بمعنى (في)، يعني: كتب الإحسان في كل
شيء، أي: لكل شيء، فإذا كانت الكتابة شرعية فإن الخطاب يتجه
للمكلفين؛ فهذا مثل بمثال يتعلق بالمكلفين.

وهذا الثاني أظهر، يعني: أن تكون الكتابة شرعية، وأن يكون
معنى «كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ» يعني: في كل شيء، أو لكل
شيء (٢)، وتكون (عَلَى) هنا بمعنى (في)؛ كقوله ﷺ حيث سُئِلَ: أي
الأعمال أحب إلى الله؟ فقال: «الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا» (٣)، يعني: في وقتها،

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١٥١)، والفروع (٦/ ٢٨٥).

(٢) انظر: شرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين ﷺ (ص ١٨٦، ١٨٧).

(٣) أخرجه البخاري (٥٢٧)، ومسلم (٨٥) من حديث ابن مسعود ﷺ.

فيما هو معلوم في مجيء (عَلَى) بمعنى (فِي)، ومجيء (فِي) بمعنى (عَلَى) في مواضع.

إذا تقرر هذا فالإحسان الذي كُتِبَ على المكلف بكل شيء، ما هو؟ الإحسانُ مصدرُ أَحْسَنَ الشيء، يُحَسِّنُهُ إحسانًا، وإذا كان كذلك فالإحسان يختلف باختلاف الشيء، فإذا كان الشيء هذا عبادة صار الإحسان الواجب فيها بتكميل ما به يكون أجزاؤها، وصحتها، وحصول الثواب بها، يعني: تكميل الأركان والواجبات والشرائط، فيخرج عن ذلك المستحبات؛ لأنها مما لم يُكْتَبْ، مع أن بها يكون الإحسان، لكنه الإحسان المستحب، فقوله هنا: «كُتِبَ الإِحْسَانُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ» يعني: فيما تزاوله من أمرك في حياتك، وهذا الإحسان مطلوب منك دائمًا، فتُحَسِّنُ في تعاملك مع نفسك؛ بأن تمتثل الواجبات، وتنتهي عن المحرمات؛ لأن من لم يُحَسِّنْ هذا الإحسان كان ظالمًا لنفسه، والظالم لنفسه من ارتكب بعض المنهيات، أو فرط في بعض الواجبات؛ لهذا أمر الله ﷻ في سورة النحل بالإحسان فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [النحل: ٩٠]، وهذا يشمل جميع الشريعة.

كذلك من الإحسان أن تُحَسِّنَ في التعامل مع الخلق، وهذا يكون بأداء الحقوق التي لهم، وعدم ظلمهم فيها لهم، والخلق متنوعون، أصناف شتى، فكل أحد من الخلق له حق.

وينقسم الإحسان من حيث حقوق الخلق إلى:

الأول: إحسان في حق النبي ﷺ؛ فهو أعلى الخلق مقامًا ممن له حق على المسلم، فتحسن في الشهادة له بالرسالة بأن تصدقه ﷺ فيما أخبر، وأن تعبد الله على ما جاء به المصطفى ﷺ، وأن تقدم مراده في الدين على ما تشتهي أنت من الأهواء والبدع، فهذا إحسان في حق المصطفى ﷺ.

الثاني: إحسان في حق الوالدين، فقد أمر الله ﷻ به في قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: ٢٣]، فهذا إحسان في حق الوالدين بإعطاء الوالدين الحقوق الواجبة التي لهم.

الثالث: إحسان في حق المؤمنين بعامه.

الرابع: إحسان في حق العصاة.

الخامس: إحسان في حق العلماء.

السادس: إحسان في حق ولاة الأمر.

السابع: إحسان في حق الكافر أيضًا.

فكل نوع من أنواع الخلق يتعلق به نوع من أنواع الإحسان جاءت الشريعة بتفصيله، حتى الحيوان من الخلق تعلق الإحسان به، بما مثل به المصطفى ﷺ بقوله: «فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ»، هذا تمثيل لنوع من أنواع الإحسان تعلق بنوع من أنواع المخلوقات.

فذكرنا أن الإحسان يكون على كل المخلوقات؛ يعني: في كل

المخلوقات التي تعاشرها، ومن هذه المخلوقات الحيوانات، فكيف تحسن إلى الحيوان؟

مثل المصطفى ﷺ بالحيوان تمثيلاً وتنبيهاً للإحسان في غيره، فقال ﷺ: «فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ؛ وَلْيُحِدَّ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ، وَلْيُرِخْ ذَبِيحَتَهُ»، يعني: أن تسعى في القتل بأحسن الطرائق، وفي الذبح بأحسن الطرائق، وقوله: «فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ» هذا يشمل قتل من يستحق القتل من ابن آدم، أو من الحيوانات، والظاهر من السياق أن المقصود به الحيوان، وحتى الإنسان مأمور بأن تحسن قتلته، فيضرب بالسيف ضربة واحدة على رقبة بما يكون أسرع في إزهاق روحه.

وحتى الكفار أمر النبي ﷺ ألا يُمثل بهم، وألا يقتل شيخ، ولا امرأة، ولا طفل، وقد كان النبي ﷺ يوصي المسلمين في قتالهم الكفار بقوله: «اغزُوا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ اغزُوا وَلَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَمْتَلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا»^(١).

قال: «وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ» يعني: ابحثوا عن أحسن طريق للذبح فاذبحوا، «وَلْيُحِدَّ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ» حتى لا يتألم المذبوح حين الذبح، فيحد الذابح شفرته بحيث يكون إمرارها مسرعاً في

(١) أخرجه مسلم (١٧٣١) من حديث بريدة رضي الله عنه.

إزهاق الروح، فإذا كانت الشفرة غير حادة يؤدي ذلك إلى تكرار إمرارها على مكان الذبح، مما يكون معه إتعاب للحيوان في إزهاق روحه.

وهذا يدل على وجوب استخدام الآلات الجيدة في إزهاق الروح في الحيوان، فيخالف الإحسان ما قد يفعله بعض من لا يُحسن الذبح، حيث يذهب يتعلم كيف يذبح، فيظل عشر دقائق أو خمس دقائق؛ وهو يعالج هذه الذبيحة، وربما فرت منه، أو جُمِزَت من يديه، وقامت والدم يتناثر، ونحو ذلك مما يحدث ممن لا يُحسن الذبح.

ومثل هذا مخالف للأمر بإحسان القتلة، وإحسان الذبحة، فينبغي أن يكون مسرعاً في إزهاق الروح في الحيوان بإحداث الشفرة، وأن يُحسن استعمال الشفرة في ذلك، وهذا من الإحسان الذي أمرنا به، حتى إنه جاء من الإحسان الذي أمرنا به ألا تُذبح بهيمة عند بهيمة؛ حتى لا تتأذى برؤية دم أختها وهي تُذبح.

فهذا أمر عام بالإحسان في كل شيء: إحسان في العبادة، وإحسان في التعامل مع نفسه، ومع الخلق، ومع الحيوان، حتى مع النبات، ومع الجن، ومع الملائكة... إلى آخر ذلك، ففي كل شيء من مخلوقات الله إحسان بحسبه.

وهذا مقام عظيم أمر الله ﷻ به في قوله: **﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾** [النحل: ٩٠]، فعلى طلاب العلم أن يحسنوا في أقوالهم،

وفي أعمالهم، وفي تعاملهم مع ربهم ﷻ، وفي تعاملهم مع الخلق بأنواعه: المكلفين وغير المكلفين، والجبال والنبات والشجر والدواب... إلى آخر ذلك؛ لأن الله ﷻ «كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ».

الحديث الثامن عشر

عن أبي ذرٍّ جُنْدُبِ بْنِ جُنَادَةَ، وأبي عبدِ الرحمنِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال: «إِتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ، وَاتَّبِعِ السَّبِيلَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا يَخْلُقِ النَّاسُ بِخُلُقِي حَسَنٍ» رواه الترمذي، وقال: (حديث حسن)، وفي بعض النسخ: (حسن صحيح) (١).

الشرح:

قوله: «إِتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ» هذا أمرٌ بالتقوى في أي زمان كنت، وفي أي مكان كنت؛ لأن كلمة «حَيْثُ» قد تتوجه إلى الأمكنة، وقد تتوجه إلى الأزمنة، يعني: قد تكون ظرف مكان، وقد تكون ظرف زمان، وهي هنا محتملة للأمرين، «إِتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ» يعني: اتق الله في أي مكان أو في أي زمان كنت.

والأمر بتقوى الله ﷻ هنا على الوجوب؛ لأن التقوى أصل عظيم من أصول الدين، وقد أمر الله ﷻ نبيه ﷺ بالتقوى، فقال ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ١]، وأمر المؤمنين بأن يتقوا الله حق تقاته، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠١].

[١٠٢]، وأمرهم بتقوى الله بعامية، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ٧٠]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [الحشر: ١٨] وأشبه ذلك، وتقوى الله جلَّ جلاله جاءت في القرآن في مواضع كثيرة.

وأتت التقوى في مواضع أخر بتقوى عذاب الله جلَّ جلاله، وباتقاء النار، واتقاء يوم القيامة؛ كما قال جلَّ جلاله: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١]، وقال: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣١]، وهكذا في آيات أخر.

فهذان إذا نوعان، فإذا توجهت التقوى، وصار مفعولها لفظ الجلالة؛ كما في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ فمعنى تقوى الله جلَّ جلاله هنا: أن تجعل بينك وبين عذاب الله وسخطه وأليم عقابه في الدنيا وفي الآخرة وقاية تقيك منه، وهذه الوقاية بالتوحيد ونبد الشرك، وهذه هي التقوى التي أمر الناس جميعاً بها؛ لأن تقوى الله من معناها راجعة إلى المعنى اللغوي، وهي أن التقوى أصلها (وَقَوَى) فالتاء فيها منقلبة عن واو، وهي من الوقاية، وَقَاهُ، يَقِيهِ، وَقَايَةً، فتقول: اتقيت الشيء بالشيء إذا جعلت بينك وبينه وقاية، ^(١) والعرب تعرف ذلك؛ كما قال

(١) انظر: الكنز اللغوي (١/٦٣)، والمحيط في اللغة (٦/٦٨)، ولسان العرب (١٥/٤٠٤)،

قال الشاعر:

سَقَطَ النَّصِيفُ وَلَمْ تُرْدِ إِسْقَاطُهُ فَتَنَاوَلْتَهُ وَاتَّقَتْنَا بِالْيَدِ^(١)
والنصيف ما يُجعل على الوجه، فسقط عنها ومن عفاها أنها لم
تُرد إسقاطه، قال: فتناولته - يعني: بإحدى اليدين - واتقتنا باليد،
يعني: باليد الأخرى. فالمتقي هو من جعل بينه وبين ما يكره وقاية،
فيجعل العبد بينه وبين سخط الله وعذابه وأليم عقابه وقاية.
والأمر بتقوى الله جاء في القرآن على ثلاث مراتب:

المرتبة الأولى: تقوى أمر بها الناس جميعاً؛ كما في قوله ﷺ: ﴿يَتَأْتِيهَا
النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ [النساء: ١]، وهذا معناه أن يسلموا، بأن يحققوا
التوحيد، ويتبرؤوا من الشرك، فمن أتى بالتوحيد، وسَلِمَ من الشرك
فقد اتقى الله ﷻ أعظم أنواع التقوى، ولهذا قال جماعة من المفسرين
في قوله ﷻ: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧] يعني: من
الموحدين^(٢).

والمصباح المنير (٢/٦٦٩)، وتاج العروس (٤٠/٢٢٩، ٢٣٠).

(١) من شعر النابغة الذبياني، وهو أبو أمانة زياد بن معاوية بن ضباب بن جابر بن يربوع، أحد شعراء
الجاهلية المشهورين ومن أعيان فحولهم. انظر: طبقات فحول الشعراء (١/٦٨)، والأغاني لأبي
الفرج الأصفهاني (١١/١٤).

(٢) انظر: مصنف ابن أبي شيبة (٧/٢٢١)، وتفسير الطبري (٦/١٩١)، وتفسير القرطبي

المرتبة الثانية: تقوى أمر بها المؤمنون، فقال ﷺ: ﴿يَتَأْتِيهَا الذِّبْكُ﴾^(١)، وهذه التقوى للمؤمن تكون بعد تحصيله التوحيد وترك الشرك، فتكون التقوى في حقه أن يعمل بطاعة الله على نور من الله، وأن يترك معصية الله على نور من الله ﷻ، وأن يترك المحرمات، ويمثل الواجبات، وأن يتعبد عما فيه سخط الله ﷻ والتعرض لعذابه.

وهذه التقوى للمؤمنين أيضًا على مراتب أعلاها: أن يدع ما لا بأس به حذرًا مما به بأس؛ كما قال النبي ﷺ: «لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا لِمَا بِهِ الْبَأْسُ»^(٢)، وهذا في أعلى مراتب التقوى؛ لأنه اتقى ما لا ينفعه في الآخرة، وهذه مرتبة أهل الزهد والورع والصلاح.

المرتبة الثالثة: تقوى أمر بها من هو آتٍ بها، وذلك قول الله ﷻ: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّيْءُ أَنْفَى اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ١] ومن أمر بشيء هو محصله؛ فإن

(٦/ ١٣٥)، والدر المنثور (٣/ ٥٧).

(١) أخرجه الترمذي (٢٤٥١)، وابن ماجه (٤٢١٥)، والبخاري في التاريخ الكبير (٥/ ١٥٨)، وعبد بن حميد في مسنده (ص ١٧٦)، والطبراني في الكبير (٤٤٦)، والحاكم في المستدرک (٤/ ٣٥٥)، والبيهقي في الكبرى (٥/ ٣٣٥) وفي شعب الإيمان (٥/ ٥٢) من حديث عطية السعدي رضي الله عنه.

معنى الأمر أن يثبت عليه، وعلى دواعيه، فمعنى قول الله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ يعني: اثبت على مقتضيات التقوى ﴿وَلَا تُطِيعُوا الْكُفْرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾، ومن ذلك قوله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ﴾ [النساء: ١٣٦]، فناداهم باسم الإيمان، ثم أمرهم بالإيمان، وهذا معناه أن يثبتوا على كمال الإيمان، أو أن يكملوا مقامات الإيمان بحسب الحال؛ لأن الإيمان له درجات.

فقول النبي ﷺ هنا: «اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ» هذا خطاب موجّه لأهل الإيمان، يعني لأهل النوع الثاني، فالملقود منه أن يأتي بتقوى الله ﷻ في أي مكان، أو زمان كان؛ وذلك بأن يعمل الطاعات، ويجتنب المحرمات؛ كما قال طلق بن حبيب^(١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «تقوى الله: أن تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجو ثواب الله، وأن تترك معصية الله على نور من الله تخشى عقاب الله»^(٢).

(١) هو طلق بن حبيب العتري، البصري، زاهد كبير من العلماء العاملين، حدث عن ابن عباس، وابن الزبير، وجندب بن سفيان، وجابر بن عبد الله، والأحنف بن قيس، وأنس، وعدة، وروى عنه منصور، والأعمش، وسليمان التيمي، وعوف الأعرابي، ومصعب بن شيبة، وجماعة، قال ابن الأعرابي: «كان يقال: فقه الحسن، وورع ابن سيرين، وحلم مسلم بن يسار، وعبادة طلق»، انظر: الطبقات الكبرى (٢٢٧/٧)، وصفة الصفوة (٢٥٨/٣)، وسير أعلام النبلاء (٦٠١/٤)،
(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (١٦٤/٦)، وهناد في الزهد (٢٩٧/١)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٤٤٦/٢)، وأبو نعيم في الحلية (٦٤/٣)، والبيهقي في الزهد الكبير (٣٥١/٢).

وسأل رجل أبا هريرة رضي الله عنه عن التقوى، فقال له: هل أخذت طريقاً ذا شوك؟ قال: نعم، قال: فكيف صنعت؟ قال: إذا رأيت الشوك عدلت عنه، أو جاوزته، أو قصرت عنه، قال: ذاك التقوى^(١). وروي نحو ذلك أيضاً عن كعب الأحبار لما سأله عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن التقوى^(٢).

وقد نظمها ابن المعتز^(٣) الشاعر المعروف بقوله: ^(٤)

حَلَّ الذُّنُوبَ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا فَهَوَّ التَّقَى
وَاصْنَعْ كَمَا شِ فَوْقَ أَرْضِ الشَّوْكِ يَحْذَرُ مَا يَرَى

(١) أخرجه البيهقي في الزهد الكبير (٣٥١/٢)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦١/١) وفتح

القدير (٣٤/١) وعزا إلى كتاب التقوى لابن أبي الدنيا.

(٢) انظر: تفسير البغوي (٤٥/١)، وتفسير القرطبي (١٦١/١)، وتفسير ابن كثير (٤١/١).

(٣) هو أبو العباس عبد الله بن المعتز بن المتوكل بن المعتصم بن هارون الرشيد، كان متقدماً في الأدب، غزير العلم، بارع الفضل، حسن الشعر، سمع المبرد وثعلباً وأباً على العنزي، وروى عنه آدابه أحمد بن سعيد الدمشقي وكان مؤدبه، وروى عنه شعره محمد بن يحيى الصولي وغيره، وقد اجتمع الأمراء والقضاة على خلع المقتدر وتولية ابن المعتز، فما مكث في الخلافة إلا يوماً أو بعض يوم، ثم قبض عليه المقتدر، وحبسه في داره حتى قُتل في حبسه سنة ست وتسعين ومائتين. انظر: تاريخ بغداد (٩٥/١٠)، ووفيات الأعيان (٧٦/٣)، والعبر (١١٠/٢)، والبداية والنهاية (١٠٨/١١)، وشنرات الذهب (٢٢١/٢).

(٤) انظر: تفسير القرطبي (١٦٢/١)، وتفسير ابن كثير (٤١/١)، وجامع العلوم والحكم (ص ١٦٠).

لَا تَحْفَرَنَّ صَغِيرَةً إِنَّ الْجِبَالَ مِنَ الْحَصَى
وهذا بعامية يُخاطب به أهل الإيمان.

فإذا تقوى الله جَلَّالَهُ أن تخاف من أثر معصية الله عَلَيْهِ السَّلَامُ، وأن تخاف من الله جَلَّالَهُ فيما تأتي، وفيما تذر، وهي في كل مقام بحسبه، ففي وقت الصلاة تُخاطب بالتقوى، وفي وقت الزكاة تُخاطب بالتقوى، وفي وقت الإتيان بسنة تُخاطب بالتقوى، وفي وقت المخاطبة بواجب تخاطب بالتقوى، وإذا عُرِضَ عليك مُحَرَّم من النساء أو المال، أو الخمر، أو ما أشبه ذلك من الأنواع، أو محرمات اللسان، أو أفعال القلوب من العُجب والكِبَر، أو الازدراء وسوء الظن ... إلى آخره، في كل مقام يأتيك هناك تقوى تخصه.

فالتقوى تتعلق بالأزمنة والأمكنة؛ ولهذا قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ»؛ لأنَّه ما من مكان تكون فيه أو زمان تكون فيه إلا وثمَّ أمرٌ أو نهْيٌ من الله جَلَّالَهُ يتوجه للعبد.

والوصية بالتقوى هي أعظم الوصايا، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١]، وكان الصحابة - رضوان الله عليهم - كثيراً ما يوصي بعضهم بعضاً بتقوى الله، فهم يعلمون معنى هذه الوصية العظيمة.

قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا»، (أتبع) فعل والفاعل أنت، والسيئة هي المتبوعة، والحسنة هي التابعة، يعني: اجعل الحسنة

بعد السيئة، أي: إذا عملت سيئة فأتبعها بحسنة؛ فإن الحسنات يذهبن السيئات؛ كما قال ﷺ: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ أَيْلٍ إِنْ أَحْسَنْتَ يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤]، وفي صحيح البخاري وغيره أن رجلاً أصاب من امرأة قبله، فأتى النبي ﷺ فأخبره، فأنزل الله ﷻ هذه الآية: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ أَيْلٍ إِنْ أَحْسَنْتَ يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ﴾، فقال الرجل: يا رسول الله ألي هذا؟ قال: «لجميع أمتي كلهم»^(١).

وجاء في الحديث الصحيح أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: إني أصبت خطأ فأقم في كتاب الله، فقال له النبي ﷺ: «أَلَيْسَ قَدْ صَلَّيْتَ مَعَنَا»، قال: نعم، قال: «فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذَنْبَكَ» - أو قال - «حَدَّكَ»^(٢)، وهذا يدل على أن المؤمن يجب عليه أن يستغفر من السيئات، وأن يسعى في زوالها، وذلك بأن يأتي بالحسنات، فالإتيان بالحسنات يمحو الله ﷻ به أنواع السيئات، وكل سيئة لها ما يقابلها، فليس كل سيئة تمحوها أي حسنة، فإذا عظمت السيئة وكبرت فلا يمحوها إلا الحسنات العظام؛ لأن كل سيئة لها ما يقابلها من الحسنات؛ ولهذا جاء

(١) أخرجه البخاري (٥٢٦)، ومسلم (٢٧٦٣) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٦٨٢٣)، ومسلم (٢٧٦٤) من حديث أنس رضي الله عنه.

أنَّ الرجل إذا غَلِطَ أو جرى على لسانه كلمة فيها شرك، فحلف بالكعبة، أو أقسم بغير الله، أو الحلف بالآباء وأشباه ذلك؛ فإن كفارة ذلك أن يقول: لا إله إلا الله؛ لأن ذلك شرك، وكفارة الشرك أن يأتي بالتوحيد، وكلمة لا إله إلا الله هي من الحسنات العظام^(١).

فالسُّيَّئات لها حسنات يمحو الله ﷻ بها السيئات، وهذا يدل على أن السيئة تُمَحَّى، ولا تدخل في الموازنة، وظاهر الحديث أن هذا فيمن أتبعها، يعني: أنه إذا أتى بسيئة أتبعها بحسنة بقصد أن يمحو الله ﷻ عنه السيئات؛ لأنه قال: «وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا»، فإذا فعل سيئة سعى في حسنة لكي تُمَحَّى عنه تلك السيئة.

وعموم قوله ﷻ: «وَأَقِرَّ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ آيِلٍ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ» يدل على أن يتبعها قاصداً، وحديث ابن مسعود الذي سبق يدل على عدم اعتبار القصد، فهل هذا في كل الأعمال، أم أنه يحتاج إلى أن يتبع السيئة الحسنة حتى يمحوها الله ﷻ عنه بقصد الإتيان؟ هذا ظاهر في أثره، فأعظم ما يمحو الله ﷻ به السيئات أن يأتي بالحسنة بقصد التكفير، فهذا يمحو الله ﷻ به

(١) أخرج البخاري (٤٨٦٠)، ومسلم (١٦٤٧) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ». وانظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ٢٦٢)، وتيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد (ص ٥٢٥).

الخطيئة؛ لأنه جمع بين الفعل والنية، والنية فيها التوبة والندم على تلك السيئة، والرغبة إلى الله ﷻ في أن يمحوها الله، ﷻ عنه، فهي مرتبتان إذاً: **المرتبة الأولى:** أن يقصد إذهاب السيئة بالحسنة التي يعملها، فيتبرأ بقلبه من هذا الذنب، ويرغب في ذهابه، ويتقرب إلى الله ﷻ بالحسنات حتى يرضى الله ﷻ عنه، ففي القلب أنواع من العبوديات ساقته إلى أن يعمل بالحسنة؛ ليمحو الله ﷻ عنه بفعله الحسنة ما فعله من السيئة.

والمرتبة الثانية: أن يعمل بالخير مطلقاً، والحسنات يذهبن السيئات بعامة، كل حسنة بما يقابلها من السيئة، فالله ﷻ ذو الفضل العظيم.

إذا تقرر ذلك فالحسنة المقصود بها الحسنة في الشرع، والسيئة هي السيئة في الشرع، والحسنة في الشرع ما يُثاب عليه، والسيئة في الشرع ما ورد الدليل بأنه يُعاقب عليه، فالسيئات هي المحرمات من الصغائر والكبائر، والحسنات هي الطاعات من النوافل والواجبات.

قال ﷺ بعد ذلك: «وَخَالِقِ النَّاسِ بِخُلُقٍ حَسَنٍ» والناس هنا يُراد بهم المؤمنون، ومن جماع الخلق الحسن أن يحسن إليهم، ويراد بهم أيضاً غير المؤمنين في معاملتهم بالعدل، والخلق الحسن يشمل ما يجب على المرء من أنواع التعامل بالعدل لأهل العدل، والإحسان لمن له حق الإحسان.

والخلق الحسن فسر بتفسيرات، منها:

الأول: أنه بذل النَّدَى وكف الأذى؛ يعني: أن تبذل الخير للناس، وأن تكف أذاك عنهم.

الثاني: أن يُحسِّن للناس بأنواع الإحسان، ولو أساءوا إليه.

وقد جاء الأمر بمخالقة الناس بالخلق الحسن، والحث على ذلك، وبيان فضيلته في أحاديث كثيرة، ومما جاء في بيان فضيلته قول النبي ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحَاسِنُكُمْ أَخْلَاقًا»^(١)، وقوله: «إِنَّ مِنْ خَيْرِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا»^(٢)، وقوله: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيُذْرِكُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ»^(٣)، يعني: المتنفل بالصيام، والمتنفل بالقيام، فحسن الخلق الذي يبذله دائماً طاعة من طاعات الله ﷻ، فإذا كان دائم إحسان الأخلاق على هذا النحو؛ فإنه يكون في عبادة دائمة، إذا فعل ذلك طاعة لله ﷻ.

وحسن الخلق تارة يكون طبعاً، وتارة يكون حملاً، يعني: طاعة لله ﷻ لا طبعاً في المرء، وما كان من حسن الخلق على امتثال الطاعة

(١) أخرجه الترمذي (٢٠١٨) وحسنه، من حديث جابر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٣٥٥٩)، ومسلم (٢٣٢١) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(٣) أخرجه أبو داود (٤٧٩٨)، وأحمد في المسند (٩٠/٦)، والحاكم في المستدرک (١٢٨/١)،

والبيهقي في شعب الإيمان (٢٣٦/٦) من حديث عائشة رضي الله عنها.

وإلزام النفس بذلك، فهو أعظم أجراً ممن يفعله على وفق الطبيعة، يعني: لا يتكلف فيه؛ لأن القاعدة المقررة عند العلماء: أن المسألة إذا أمر بها في الشرع، فإذا امتثلها اثنان؛ فمن كان أكلف في امتثال ما أمر به كان أعظم أجراً في الإتيان بالواجبات؛ كما ثبت في الصحيحين أنه ﷺ قال لعائشة رضي الله عنها: «وَلَكِنَّهَا عَلَى قَدَرِ نَفَقَتِكَ أَوْ نَصَبِكَ»^(١)، وهذا مشروط بشرطين:

الأول: أن يكون من الواجبات.

الثاني: أن يكون مما توجه الأمر للعبد به، فيكون أجره على قدر مشقته في امتثال الأمر.

أما النوافل فلا تدخل في هذا، لحديث: «الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ»^(٢).

(١) أخرجه البخاري (١٧٨٧) ومسلم (١٢١١).

(٢) أخرجه البخاري (٤٩٣٧)، ومسلم (٧٩٨) واللفظ له.

الحديث التاسع عشر

عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: كنت خلف النبي ﷺ يوماً، فقال: «يا غلام؛ إني أعلمك كلمات: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، وأعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله لك، رُفعت الأقاليم، وجُفت الصحف»، رواه الترمذي، وقال: (حديث صحيح) ^(١).

وفي رواية غير الترمذي: «احفظ الله تجده أمامك، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة، وأعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك، وما أصابك لم يكن ليخطئك، وأعلم أن النصر مع الصبر، وأن الفرج مع الكرب، وأن مع العسر يسراً» ^(٢).

الشرح:

(١) أخرجه الترمذي (٢٥١٦).

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٣٠٧/١)، وهنادي في الزهد (٣٠٤/١)، وعبد بن حميد في مسنده

(ص ٢١٤)، والطبراني في الكبير (١١٢٤٣)، والحاكم في المستدرک (٦٢٣/٣)، واللالكائي في

اعتقاد أهل السنة (٦١٤/٤)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٧/٢).

هذا حديث عظيم جدًا من وصايا المصطفى ﷺ خَصَّ بها ابن عمه عبد الله بن عباس (رضي الله عنه)، وهذه الوصية جمعت خيري الدنيا والآخرة؛ فالنبي ﷺ أوصى عبد الله بن عباس وأمره بقوله: «يَا غُلَامُ؛ إِنِّي أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ»، وهذا اللفظ فيه تودُّد المعلم والأب والكبير إلى الصغير، وإلى من يريد أن يوجهه بالألفاظ الحسنة، فالنبي ﷺ استعمل لفظ التعليم بقوله: «إِنِّي أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ»، وهي أوامر، فلم يقل له ﷺ: إِنِّي أَمْرُكَ بِكَذَا وَكَذَا، وإنما ذكر لفظ التعليم؛ لأن من المعلوم أن العاقل يجب أن يستفيد علمًا.

قال: «إِنِّي أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ»، والكلمات جمع كلمة، والمقصود بها هنا الجمل؛ لأن الكلمة في الكتاب والسنة غير الكلمة عند النحاة، الكلمة عند النحاة اسم أو فعل أو حرف، أمّا في الكتاب والسنة فالكلمة هي الجملة؛ كما قال ﷺ: ﴿إِنَّهَا كَلِمَةٌ مُوقَاتِلُهُمَا﴾ [المؤمنون: ١٠٠] يريد بها ما جاء في الآية قبلها: ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ [المؤمنون: ٩٩]، وثبت أيضًا في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ»^(١)، فقوله: «أَصْدَقُ كَلِمَةٍ» دل على أن الكلمة يُعنى بها الجمل.

(١) أخرجه البخاري (٦١٤٧)، ومسلم (٢٢٥٦) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه).

فقوله ﷺ: «إِنِّي أَعْلَمُكُمْ كَلِمَاتٍ» يعني: إِنِّي أَعْلَمُكُمْ جُمْلَةً ووصايا، فأرعاها سمعك.

قال ﷺ بعدها: «أَحْفَظُ اللَّهُ يَحْفَظُكَ، إِحْفَظِ اللَّهَ تَحْفَظْهُ مُجَاهَكَ»، هذه هي الوصية الأولى: «أَحْفَظُ اللَّهُ يَحْفَظُكَ» فهنا أمره بأن يحفظ الله، ورتب عليه أن الله ﷻ يحفظه، وحفظ العبد ربه ﷻ المراد منه أن يحفظه في حقوقه ﷻ، وحقوق الله ﷻ نوعان:

• حقوق واجبة.

• وحقوق مستحبة.

فحفظ العبد ربه يعني: أن يأتي بالحقوق الواجبة، والحقوق المستحبة، ونعبر بالحقوق تجوزاً بالمقابلة، فمن أتى بالواجبات والمستحبات فقد حفظ الله ﷻ؛ لأنه يكون من السابقين بالخيرات، والمقتصد أيضاً قد حفظ الله ﷻ؛ إذا امتثل الأمر الواجب، وانتهى عن المحرم. فأدنى درجات حفظ الله ﷻ أن يحفظ الله ﷻ بعد إتيانه بالتوحيد بامثال الأمر، واجتناب النهي، والدرجة التي بعدها: أن يأتي بالمستحبات، وهذه يتنوع فيها الناس، وتتفاوت درجاتهم.

قال: «أَحْفَظُ اللَّهُ يَحْفَظُكَ»، وحفظ الله ﷻ للعبد على درجتين

أيضاً:

الدرجة الأولى: أن يحفظه في دنياه، فيحفظ له مصالحه في بدنه بأن يصححه، وفي رزقه بأن يعطيه حاجته، أو يوسع عليه في رزقه، وفي أهله

بأن يحفظ له أهله وولده ... وغير ذلك من أنواع الحفظ لمصالح العبد في الدنيا، فكل ما فيه مصلحة للعبد في الدنيا؛ فإنه موعود بأن يحفظ له إذا حفظ الله ﷻ بأداء حقوق الله ﷻ واجتنابه المحرمات.

والدرجة الثانية - وهي أعظم الدرجتين وأرفعهما وأبلغهما عند أهل الإيمان، وفي قلوب أهل العرفان:- أن يحفظ الله ﷻ العبد في دينه، بأن يسلم له دينه بإخلاء القلب من تأثير الشبهات فيه، وإخلاء الجوارح من تأثير الشهوات فيها، وأن يكون القلب معلقاً بالرب ﷻ، وأن يكون أنسه بالله، ورغبه في الله، وإنابته إليه، وخلوته المحبوبة بالله ﷻ؛ كما جاء في حديث الولي المعروف، الذي رواه البخاري في الصحيح أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَإِنْ سَأَلَنِي لَا عِطِيَّةَ وَلَكِنْ اسْتَعَاذَنِي لَا عِذَنَّهُ وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ»^(١).

فحفظ الله ﷻ العبد في الدين هذا أعظم المطالب؛ ولهذا كان النبي ﷺ يدعو الله كثيراً أن يحفظه من الفتن وأن يحفظ قلبه؛ كما في

(١) أخرجه البخاري (٢٥٠٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

قوله ﷺ: «يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ»^(١)، وقوله: «يَا مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى طَاعَتِكَ»^(٢)، ونحو ذلك، وكان كثيراً ما يقسم بقوله: «لَا وَمُقَلِّبِ الْقُلُوبِ»^(٣)، فأعظم المطالب التي يحرص عليها العبد أن يسلم له دينه، والله ﷻ قد يبتي العبد بخلل في دينه، وشبهات تطرأ عليه لتفريطه في بعض ما يجب أن يحفظ الله ﷻ فيه؛ فإذا حصل للعبد إخلال في الدين، فإنه قد أخل بحفظ الله ﷻ، وقد يعاقب بأن يجعل غافلاً، أو بحرمانه البصيرة في العلم، وقد يعاقب بأن تأتبه الشبهة ولا يحسن كيف يتعامل معها، ولا كيف يردّها، وقد يعاقب بأنه تأتبه الشبهة فتتمكن منه؛ كما قال ﷺ: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥]، وقال ﷺ: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧]، وقال ﷺ في آية آل عمران: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ

(١) أخرجه الترمذي (٢١٤٠)، وابن ماجه (٣٨٣٤)، وأحمد في المسند (١١٢/٣)، والبخاري في الأدب المفرد (ص ٢٣٧)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٢٥/٦)، وأبو يعلى في مسنده (٣٥٩/٦)، وابن أبي عاصم في السنة (١٠١/١)، والطبراني في الكبير (٧٥٩)، والحاكم في المستدرک (٧٠٧/١)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٧٥/١) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) أخرجه النسائي (٨٣/٦)، وأحمد في المسند (٤١٨/٢)، وأبو يعلى في مسنده (٢٤٥/٨)، وعبد بن حميد في مسنده (ص ٤٣٩)، وابن السني في عمل اليوم والليلة (ص ٢٦٤) من حديث عائشة

(٣) أخرجه البخاري (٦٦١٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

أَبْتَعَاءَ الْفِتْنَةِ وَأَبْتَعَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴿[آل عمران: ٧]﴾، وقال: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ شَاءَ وَتَهْدِي مَنْ شَاءَ﴾ [الأعراف: ١٥٥]، وهكذا في آيات أخر دلت على أن العبد قد يُخْذَل، وخذلانه في أمر الدين هو أعظم الخذلان.

ولهذا ينبغي للعبد أن يحرص تمام الحرص على أن يحفظ الله ﷻ في أمره سبحانه، وإن فاته الامتثال فلا يفتنه الاستغفار، والإنابة، واعتقاد الحق، وعدم التردد، والسرعة بإتباع السيئة بالحسنة لعلها أن تُمَحَى.

لهذا فإن حفظ الله ﷻ للعبد في دينه أعظم من أن يحفظه في أمر دنياه؛ ولهذا في قول الله ﷻ في المائدة: ﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ بَيِّنَاتٌ لِّعَنَّتُهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْيسِيَّةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [المائدة: ١٣-١٤]، قوله: ﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ يعني: تركوا نصيباً مما أمروا به؛ تركوه عن عمد وعن علم، فلما تركوه عن بصيرة عوقبوا بالفرقة، قال: ﴿فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾، وهذا من أنواع العقوبات التي يبتي الله ﷻ بها العباد، ويعاقب بها المؤمنين؛

حيث يعاقبهم بالفرقة؛ لأنهم تركوا ما أوجب الله ﷻ عليهم من مقتضى العلم، وهذا نوع من أنواع ترك حفظ الله ﷻ للعبد، فالعبد بحاجة أن يحفظه الله ﷻ بتوفيقه له، ومعيته له، وتسديده إياه.

وحفظ الله ﷻ للعبد في الدين، أو في الدنيا راجع أيضاً إلى معية الله ﷻ، والمراد بها المعية الخاصة التي مقتضاها التوفيق والإلهام والتسديد والنصر والإعانة.

قال: «إِحْفَظِ اللَّهَ تَجِدَهُ تُجَاهَكَ»، يعني: احفظ الله على نحو ما وصفنا تجده دائماً على ما طلبت، تجده دائماً قريباً منك يعطيك ما سألت؛ كما في حديث الولي الذي سبق: «ولئن سألتني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه».

ثم قال ﷺ: «إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ» هذا مأخوذ من قول الله ﷻ: ﴿إِنَّا نَقْبَضُ وَإِنَّا نَنْشِطُ﴾ [الفاتحة: ٥]، وفيه إفراد الله ﷻ بالاستعانة والسؤال، وهذه على مرتبتين:

الأولى: واجبة، وهي التوحيد بأن يستعين بالله ﷻ وحده دون ما سواه فيما لا يقدر عليه إلا الله ﷻ، فيجب على العبد أن يفرد الله ﷻ بالاستعانة، وأن يسأل الله ﷻ وحده فيما لا يقدر عليه إلا الله ﷻ؛ لأن صرف الدعاء لغير الله ﷻ شرك، وكذلك الاستغاثة بغير الله ﷻ شرك.

الثانية: المستحبة، وهي أن العبد يُستحب له ألا يسأل الناس شيئاً إذا أمكنه ذلك، لكن الناس لا تستقيم أمورهم إلا بحاجة بعضهم إلى بعض، وقد ثبت في صحيح مسلم^(١) أن النبي ﷺ أوصى عددًا من أصحابه ألا يسألوا الناس شيئاً، قال راوي الحديث: «فَلَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَ أَوْلَيْكَ النَّفْرِ يَنْقُطُ سَوْطُ أَحَدِهِمْ فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا يُنَاوِلُهُ إِيَّاهُ»، وذلك الكمال، وهذا من المراتب التي يتفاوت فيها الناس، فإذا أمكنك أن تقوم بالشيء بنفسك فالأفضل والمستحب ألا تسأل أحداً من الخلق في ذلك، إذا أمكنك بلا كلفة، ولا مشقة، ومن كانت عادته دائماً أن يطلب الأشياء فهذا مكروه، وينبغي للعبد أن يوطن نفسه، وأن يعمل بنفسه ما يحتاجه كثيراً، وإذا سأل في أثناء ذلك، فإنه لا يقدر حتى في الدرجة المستحبة؛ لأن النبي ﷺ ربما أمر من يأتيه بالشيء، وربما طلب من يفعل له الشيء، وهذا على بعض الأحوال.

قال: «إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ» ظاهر في الوجوب على القيد الذي سبق ذكره؛ من أن هذا يتناول المرتبة الأولى على الوجوب، والمرتبة الثانية على الاستحباب.

قال: «وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، وَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ

(١) أخرجه: مسلم (١٠٤٣) من حديث عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه.

لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ، وَجُفَتِ الصُّحُفُ، هذا فيه بيان القدر السابق، وأن العباد لن يغيروا من قدر الله ﷻ الماضي شيئاً، وأن مَنْ عظم توكله بالله ﷻ فإنه لن يضره الخلق، ولو اجتمعوا عليه؛ كما قال ﷻ لنبيه ﷺ: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]، وجاء في عدد من الأحاديث بيان هذا الفضل، في أن العبد إذا أحسن توكله على الله ﷻ وطاعته لله؛ فإن الله يجعل له مخرجاً، ولو كاده من في السماوات ومن في الأرض لجعل الله ﷻ له من بينهن مخرجاً، والتوكل على الله ﷻ ظاهر من هذه الوصية؛ حيث قال: «وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ...»، ثم قال: «وَلِإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ...» إلى آخر الجملتين، وهذا فيه إعظام التوكل على الله ﷻ.

والتوكل على الله ﷻ من أعظم مقامات الإيمان؛ بل هو مقام الأنبياء والمرسلين في تحقيق عبوديتهم العظيمة للرب ﷻ، والتوكل على الله معناه: أن يفعل السبب الذي أمر به، ثم يفوض أمره إلى الله ﷻ في الانتفاع بالأسباب، وإذا كان ما لديه من الأمر لا يملك أن يفعل له سبباً؛ فإنه يفوض أمره إلى الله ﷻ؛ كما قال ﷻ في ذكر مؤمن آل فرعون: ﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ [غافر: ٤٤].

وهذا التفويض إلى الله ﷻ عمل القلب خاصة، يعني: أن يلتجئ بقلبه، وأن يعتمد بقلبه على الله ﷻ في تحصيل مراده، أو دفع

الشر الذي يخشاه، وإذا تعامل مع العباد فإنما يتعامل معهم على أنهم أسباب، والسبب قد ينفع وقد لا ينفع، فإذا تعلق القلب بالخلق أوتي من هذه الجهة، ولم يكن كاملاً في توكله.

فتعلق القلب بالخلق مذموم، والذي ينبغي: أن يتوكل على الله، وأن يُعَلِّق قلبه بالله ﷻ، وألا يتعلق بالخلق، حتى ولو كانوا أسباباً، فينظر إليهم على أنهم أسباب، والذي يجعل السبب سبباً وينفع به هو الله ﷻ.

إذا قام هذا في القلب فإن العبد يكون مع ربه ﷻ، ويعلم أنه لن يكون له إلا ما قدره الله ﷻ له، ولن يمضي عليه إلا ما كتبه الله ﷻ عليه.

قال ﷺ: «رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ، وَجُفَتِ الصُّحُفُ» يعني: أن الأمر مضى وانتهى، وهذا لا يدل على أن الأمر على الإيجاب؛ بل إنَّ القدر ماضٍ، والعبد يمضي فيما قدره الله ﷻ؛ لأجل التوكل عليه، وحسن الظن به، وتفويض الأمر إليه، وهو إخلاء القلب من رؤية الخلق.

قال: (وفي رواية غير الترمذي: «أَحْفَظُ اللَّهِ تَجِدُهُ أَمَامَكَ، تَعْرِفُ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ، وَمَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ»).

قوله ﷺ: «تَعْرِفُ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ..»، تعرّف العبد إلى ربه هو علّمه بما يستحقه ﷻ، يعني: تعلّم ما يستحقه ﷻ منك في توحيده في

ربوبيته، وإلهيته، وفي أسمائه وصفاته، وما يستحقه ﷻ من طاعته في أوامره، وطاعته فيما نهى عنه باجتناب المنهيات، وما يستحقه ﷻ من إقبال القلب عليه، وإنابة القلب إليه، والتوكل عليه، والرغب فيما عنده، وإخلاء القلب من الأغيار - يعني: من غيره ﷻ - واتباع ما يحب ويرضى من أعمال القلوب.

وقوله: «**فِي الرِّخَاءِ**» يعني: إذا كنت في رخاء من أمرك؛ لأن بعض النفوس قد تشعر حين الرخاء أنها غير محتاجة لأحد، فتتعرف إلى الله في الرخاء بأن تطلب ما عنده، وتعلم ما يستحقه ﷻ، وتتبع ذلك بالامثال؛ فإن هذا من أفضل الأعمال الصالحة، بل لبُّ الدين وعماده هو: العلم بما يستحقه ﷻ، ثم العمل بذلك.

فإذا حصل منك التعرف إلى الله ﷻ عَرَفَكَ اللهُ في الشدة، قال: «**يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ**»، وكلمة: «**يَعْرِفُكَ**» هذه جاءت على جهة الفعل، ومعلوم في باب الصفات أن باب الأفعال أوسع من باب الأسماء، وباب الإخبار أوسع من باب الصفات، فلا يقتضي هذا أن يكون من صفاته ﷻ المعرفة؛ فإنه لا يوصف الله ﷻ بأنه ذو معرفة، بل يقيد هذا على جهة المقابلة، كما قال النبي ﷺ هنا: «**تَعَرَّفْ إِلَى اللَّهِ فِي الرِّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ**».

فيجوز أن تستعمل لفظ (يعرف) على الفعلية في مقابلة لفظ يعرف آخر؛ كما في نظائره؛ كقوله ﷺ: «**لَا يَمْلُ اللَّهُ حَتَّى**

تَمَلُّوا^(١)، وكما في قول الله ﷻ: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٣٠]، وفي قوله ﷻ: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ ⑭ ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤، ١٥]، وقوله ﷻ: ﴿يُخَذِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِّعُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢]، وأشباه ذلك من الألفاظ التي جاءت بصيغة الفعل، ومجيئها بلفظ الفعل لا يدل على إطلاقها صفة؛ لأنها جاءت على لفظ المقابلة، ومجيء بعض الصفات على جهة الأفعال بالمقابلة هذا يدل على الكمال.

ومعلوم أن المعرفة غير العلم، فالمعرفة قد تشوبها شائبة النقص؛ لأن لفظ المعرفة وصفة المعرفة هذه قد يسبقها جهل؛ لأنَّ (عَرَفَ الشيء) يعني: تَعَرَّفَ إليه بصفاته، وهذا يقتضي أنه ربما كان جاهلاً به غير عالم به، أما العلم فهو صفة لا تقتضي ولا يلزم منها سبق عدم علم أو سبق جهل وأشباه ذلك؛ ولهذا كان من أسماء الله الحسنى العليم، ولم يكن من أسمائه ﷻ العارف، وأشباه ذلك.

إذا تقرر هذا فلفظ (المعرفة) جاء في القرآن على جهة الذم، قال ﷻ: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ [النحل: ٨٣]، وقال الله ﷻ في آية الأنعام: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ٢٠]، وما شابه ذلك من الآيات،

(١) أخرجه البخاري (٤٣)، ومسلم (٧٨٥) من حديث عائشة رضي الله عنها.

فلفظ (المعرفة) جاء على جهة الذم في غالب ما جاء في الكتاب والسنة، وقد يأتي على معنى العلم؛ كما في هذا الحديث. فإذا قوله ﷺ: «تَعْرِفْ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفَكَ فِي الشَّدَّةِ» من جهة الصفات هذا بحثه.

ما معنى معرفة الله للعبد في الشدة؟

قال العلماء: هذه معناها المعية، فمعرفة الله ﷻ للعبد في الشدة يعني: أن يكون معه بمعية النصر والتأييد والتوفيق، وأشباه ذلك^(١). قال: «وَأَعْلَمَ أَنْ مَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبِكَ، وَمَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ» وهذا في القدر وقد مضى بحثه.

قال: «وَأَعْلَمَ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ، وَأَنَّ الْفَرْجَ مَعَ الْكَرْبِ، وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» هذا فيه الأمر بالصبر، وأن مع الكرب يأتي الفرج، وأن مع العسر يأتي اليسر؛ كما قال ﷺ: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۖ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح: ٥-٦]، وثبت عنه ﷺ أنه قال: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ»^(٢)، وهذا من فضل الله ﷻ.

وقد قال الشاعر^(٣):

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ١٨٩).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٣/ ٣٨٠)، والحاكم في المستدرک (٢/ ٥٧٥)، والبيهقي في شعب الإيمان (٧/ ٢٠٦) من حديث الحسن رضي الله عنه. وروي موقوفاً على ابن مسعود، وابن عباس، وعمر رضي الله عنه. انظر: تخریج الأحادیث والآثار للزبيلي (٤/ ٢٣٥).

(٣) هذا البيت من القصيدة المنفرجة لأبي الفضل يوسف بن محمد بن يوسف التوزري المعروف بابن

اشْتَدِّي أَرْمَةً تَنْفَرُ جِي قَدْ آذَنَ لِيْلِكَ بِالْبَلَجِ

في القصيدة المسماة (المنفرجة)، وهذا يدل على أن العبد إذا اشتد عليه الأمر، وأحسن الصبر، وأحسن الظن بالله ﷻ؛ فإنه يؤذن له بأن ينفرج كربه، وأن يُيسر له عسره، والصبر أمر به هنا في قوله: «وَأَعْلَمُ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ»، والنصر مطلوب، فصار الصبر مطلوباً، والصبر مرتبة واجبة.

وإذا حصل كرب ومصيبة؛ كما قال: «مَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ، وَمَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ»؛ فإن الواجب عليه أن يصبر، والصبر عند البلاء هذا يشمل صبر القلب وصبر الجوارح؛ لأن الصبر في اللغة: الحبس. قُتل فلان صبراً يعني: حبساً، حُبس وربط في شيء حتى قتل، يعني: من غير قتال.^(١)

وهو في الشرع:

• حبس اللسان عن التشكي.

النحوي المتوفى سنة ثلاث عشرة وخمسمائة، وقيل: لأبي الحسن يحيى ابن العطار القرشي الحافظ، والأول أرجح.

انظر: طبقات الشافعية الكبرى (٥٦/٨)، وكشف الظنون (١٣٤٦/٢).

(١) انظر: معجم مقاييس اللغة لابن فارس (٢٥٦/٣)، وكتاب العين (١١٥/٧)، والتعريفات للجرجاني (ص ١٧٢)، ولسان العرب (٤٣٧/٤).

- حبس القلب عن التسخط.
 - حبس الجوارح عن التصرف بما لا يجوز من لطم الخدود، أو شق الجيوب، أو النياحة، ونحو ذلك.
- فإذا أتى بلاء فإنه يصبر، وإذا ابتلي بشيء في نفسه، أو في أهله، أو في أولاده من نقص في الأنفس، أو نقص في الأموال، أو ما شابه ذلك؛ فإنه يصبر عند البلاء. والصبر واجب من الواجبات وليس بمستحب فقط، فيُحبس القلب عن التسخط على فعل الله ﷻ، ويحبس اللسان عن شكوى الله ﷻ إلى الخلق، وتُحبس الجوارح عن إظهار الجزع من لطم وشق وعويل وما شابه ذلك، وجاء في الحديث الصحيح الذي في مسلم وغيره أن النبي ﷺ قال: «وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ»^(١)، وهذا من أعظم ما يكون عند الصابرين؛ فإن الصبر حبس ولكنه يضيء القلب ويضيء الطريق، فالصبر واجب، والأجر على البلاء هذا يكون بالصبر، والبلاء في نفسه مكفر للسيئات، والصبر عليه يؤجر به العبد، فصار البلاء للمؤمن له جهتان:
- جهة تكفيره للسيئات.
 - وجهة إثابته على هذا البلاء.
- فالبلاء يُكفر، ولكن الإثابة تكون على الصبر؛ فإن فقد الصبر هل

(١) سيأتي تحريجه (ص ٣١٩).

يقع التكفير أم لا؟ خلاف بين أهل العلم، والظاهر في ذلك أن الصبر لا يُشترط لتكفير السيئات بالمصيبة، بل وقوع المصيبة في نفسها فيه تكفير للسيئات رحمة من الله ﷻ؛ كما قال ﷺ: ﴿وَمَا أَصْبَحُكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، وفي الصحيح: «مَنْ يُرِذِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصَبِّ مِنْهُ»^(١)، فبالمصيبة يكون الخير للمسلم ولا شك، إذا صبر عليها فإنه يؤجر وتكفر عنه السيئات، وتفاصيل الكلام على الصبر في «كتاب التوحيد»، وفي «مدارج السالكين» في منزلة الصبر^(٢).

وإذا حصل للإنسان كرب وبلاء، بأن ظلمه السلطان؛ فإنه يجب عليه أن يصبر ولا يدعو عليه؛ كما فعل الإمام أحمد مع ولادة بني العباس مع أنهم كانوا في شر مقالة، أخذوا الناس بها، ودعوا الناس إليها، وقتلوا وحبسوا فيها من حبسوا، فكانت طريقة الإمام أحمد أن صبر عليهم ولم ينزع يداً من طاعة، وكان الفضيل بن عياض^(٣) يقول:

(١) أخرجه البخاري (٥٦٤٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) انظر: مدارج السالكين (١٥٢/٢ - ١٧٠)، وتيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد

(ص ٤٥١) بلب: من الإيمان بالله الصبر على أقدار الله.

(٣) هو الإمام الزاهد العابد أحد صلحاء الدنيا، الفضيل بن عياض بن مسعود بن بشر أبو علي التميمي ثم اليربوعي الخراساني المروزي، أخذ الفقه عن أبي حنيفة، وروى عنه الإمام الشافعي، كان في أول أمره شاطراً يقطع الطريق بين أيورد وسرخس، ثم أراد الله ﷻ له الهداية. انظر:

«لو كان لي دعوة مستجابة ما جعلتها إلا في السلطان»^(١).

وهذا له مأخذ آخر من جهة أن الكرب الذي ربما أتى من السلطان إذا تشكى المؤمن منه؛ فإنه يخالف حبس اللسان عن التشكي؛ ولهذا لما جاء أحد الصحابة إلى النبي ﷺ، وذكر له ما يلقي من المشركين من الشدة غضب النبي ﷺ لأجل أنهم لم يصبروا، وقال: «كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يُخْفِرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ فَيُجْعَلُ فِيهِ فَيُجَاءُ بِالْمُنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِأَثْنَيْنِ وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ وَيُمَسِّطُ بِأُمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ وَاللَّهُ لَيَتِمَّنَّ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ أَوْ الذَّنْبَ عَلَى غَنَمِهِ وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ»^(٢)، فدل هذا على أن الصبر واجب في جميع الحالات؛ ولهذا أمر الله ﷻ نبيه أن يصبر كما صبر أولو العزم من الرسل، فقال: فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَأُولُوا الْعَزْمِ مِنْ

تاريخ دمشق (٤٨/ ٣٧٥)، ووفيات الأعيان (٤/ ٤٧)، وسير أعلام النبلاء (٨/ ٤٢١)، وطبقات الحنفية (ص ٤٠٩)، وشذرات الذهب (١/ ٣١٧).

(١) أخرجه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١/ ١٧٦)، وأبو نعيم في الحلية (٨/ ٩١)، وذكره البرهباري في شرح السنة (ص ٥١)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٥٢/ ٦٠)، والذهبي في سير أعلام النبلاء (٨/ ٤٣٤).

(٢) أخرجه البخاري (٣٦١٢) من حديث خباب بن الارت رضي الله عنه.

الرُّسُلِ ﴿[الأحقاف: ٣٥]﴾، وكل مخالفة لهذا الواجب يأتي لها أضدادها في حياة العبد، إما الخاصة أو العامة.

ثم المرتبة الثانية المستحبة وهي: الرضا بما قدر الله ﷻ، فالصبر واجب، وأما الرضا فهو مستحب، ومعنى الرضا بالمصيبة أن يستأنس لها ويعلم أنها خير له، فيقول: هي خير لي، ويرضى بها في داخله، ويسلم لها، ولا يجد في قلبه تسخطاً عليها، أو لا يجد في قلبه رغبة في أن لا تكون جاءت، بل يقول: الخير في هذه، وهذه مرتبة خاصة.

وهناك فرق ما بين الرضا الواجب والصبر، فالصبر حبس، وأما الرضا فهو التسليم لهذه واستئناس القلب لها؛ ولهذا كان الرضا قسامين: الرضا الواجب، والرضا المستحب.

وتحقيق المقام في ذلك أن الرضا تختلف جهته: تارة يكون واجباً، وتارة يكون مستحباً، فالرضا الواجب أن يكون النظر إلى جهة فعل الله ﷻ، فإذا نظر العبد إلى فعل الله ﷻ وجب عليه أن يرضى به، وألا يتسخط فعل الله ﷻ، فهذا قدر واجب، أما المصيبة في نفسها فهذه الرضا بها مستحب، فإذا نظر إلى المصيبة وأنها شر بالنسبة إليه فقد لا يرضى بذلك من جهة؛ كمن فقد ولده، أو فقد مالا، أو أصابه مرض، لكن المستحب له أن يرضى بذلك، أما من جهة فعل الله ﷻ فيجب عليه أن يرضى، وألا يتهم الله ﷻ في فعله ولا في قضائه، فالرضا بالقضاء واجب، والرضا بالمقضي مستحب. وهذا تحقيق القول

في هذه المسألة التي اختلف فيها أهل العلم. والصبر - كما هو معلوم -
غير الرضا، الرضا شيء والصبر شيء آخر؛ لأنه قد يصبر من لم يرض،
فإذا رضي عن الله تعالى ورضي بالمصيبة التي جاءتته صار ذلك كما لا في
حقه وزيادة على الصبر.

الحديث العشرون

وعن أبي مسعود عَقْبَةُ بْنُ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيُّ الْبَدْرِيُّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إِنَّمَا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى: إِذَا لَمْ تَسْتَحْيَ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ». رواه البخاري ^(١).

الشرح:

هذا الحديث فيه الكلام على شعبة من شعب الإيمان ألا وهي الحياء، فقد أُسْنِدَ الكلام هنا إلى ما بقي للناس من النبوة الأولى، فقال ﷺ: «إِنَّمَا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى»، وهذا يقتضي أن هناك كلاماً أدركه الناس من كلام الأنبياء، ومعنى الإدراك: أنه فشا في الناس، وتناقلوه عن الأنبياء.

وقوله: «إِنَّمَا أَدْرَكَ النَّاسُ» (مِنْ) هنا تبعية، فيكون هذا القول وهو: «إِذَا لَمْ تَسْتَحْيَ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ» يكون بعض ما أدرك من كلام النبوة الأولى، والنبوة الأولى المقصود بها النبوات المتقدمة، يعني: أوائل الرسل والأنبياء؛ كنوح عليه السلام، وإبراهيم عليه السلام؛ فإن نوحاً عليه السلام له كلام فشا في أتباعه فيما بعده، وإبراهيم عليه السلام كذلك في كلام له، وكذلك مما أعطاه الله ﷻ وأوحاه إليه فيما في صحفه.

فالنبوة الأولى المقصود بها النبوات السابقة البعيدة عن إرث الناس لذلك الكلام، فيكون مقتضى النبوة الأولى أن هناك نبوات متأخرة، وهذا صحيح؛ لأنه إذا أُطلق النبوات الأولى فإنما يُعنى بها الرسل والأنبياء المتقدمون، أما موسى عليه السلام، وعيسى عليه السلام، وهكذا أنبياء بني إسرائيل، داود وغيره، هؤلاء من النبوات المتأخرة؛ يعني: من الأنبياء والرسل المتأخرين.

وقوله ﷺ: «مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى» هذا يعني أن هذا الكلام كلام أنبياء، وله تشريع، وله فائدته العظيمة، فهذا فيه لفت النظر إلى الاهتمام بهذا الكلام.

قال: «إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ» هنا دخلت (لَمْ) على الفعل تستحي فأثرت فيه بالجزم بحذف الياء؛ لأنَّ هناك يائين، وتظهر هذه في قول الله ﻋَﻠَﻴْكَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ [البقرة: ٢٦]، فلما أتت (لَمْ) حُذِفَت الياء التي هي من الفعل، وبقيت الياء الأخرى الداخلة، وإذا قيل: «لَمْ تَسْتَحِ» على كسر الحاء إشارة إلى حذف الياء فلا بأس في نظائرها المعروفة في النحو.

قوله: «لَمْ تَسْتَحْيِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ» هذا فيه ذكر الحياء، والحياء كما جاء في الحديث الآخر: «وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ»^(١)، وهو ملكة

(١) أخرجه البخاري (٩)، ومسلم (٢٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

باطنة، والحياء هذا يأتي تارة بالجلبة والخُلُق المطبوع عليه الإنسان، وتارة يأتي بالاكْتِسَاب.

أما بالجلبة والطبع فإن بعض الناس يكون حيياً بطبعه؛ كما جاء في الصحيح أن رجلاً من الأنصار كان يعاتب أخاه في الحياء يقول: إنك لتستحيي، حتى كأنه يقول: قد أضرب بك الحياء، فقال له النبي ﷺ: «دَعُهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ»^(١)، وثبت عنه ﷺ أنه قال في حديث آخر: «الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ»^(٢). فالحياء شعبة باطنة، ويكون جبلياً طبعياً، ويكون مكتسباً، والمكتسب مأمور به، وهو أن يكون مستحيّاً من الله ﷻ، وأن يكون مبتعداً عن المحرمات وما يشينه عند ربه ﷻ، ممثلاً للأوامر مقبلاً عليها؛ لأن الله ﷻ يحب ذلك ويرضاه، فالحياء المكتسب ما يكون في القلب من الخُلُق الذي يجعله أنفاً أن يغشى الحرام، أو أن يترك الواجب، وهذا يكون بملازمة الإيمان، وبالعلم والعمل الصالح حتى يكون ذلك مَلَكَةً.

وقوله ﷺ: «إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ» اختلف فيه العلماء على قولين^(٣):

(١) أخرجه البخاري (٢٤)، ومسلم (٣٦) من حديث ابن عمر رضيهما الله عنهما.

(٢) أخرجه البخاري (٦١١٧)، ومسلم (٣٧) من حديث عمران بن حصين رضيهما الله عنهما.

(٣) انظر: تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (ص ٢٣٨)، والتمهيد لابن عبد البر (٩/ ٢٣٦)، وجامع

القول الأول: من العلماء من قال: إنه أمر، وقال: معنى الحديث إذا كان الأمر الذي تريد إتيانه مما لا يُستحى منه فاصنع ما شئت من تلك الأمور التي لا يستحى منها عند المؤمنين، يعني: إذا كان الأمر ليس حراما، وليس مما يخرم مكارم الأخلاق والمروءة، ولم يكن فيه تفريط بواجب، ولم يكن مما يستحى منه في الشرع فاصنع ولا تبال؛ لأن هذا دليل أنه لا بأس به، وهذا قول جماعة من أهل العلم، منهم إسحاق وأحمد، وجماعة كثيرون.

والقول الثاني: أنه ليس بأمر، وأهل العلم في هذا أيضا لهم توجيهان:

الوجه الأول: قالوا إنه خرج عن معنى الأمر الذي هو الإلزام بالفعل إلى التهديد، فمعنى «إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ» يعني: إذا لم يكن لك حياء يمنعك من مقارفة الحرام والمنكر والتفريط في الواجبات فاصنع ما شئت، فإن من لا حياء له لا خير فيه، وهذا يكون خرج للتهديد؛ لأن صيغة (افعل) عند الأصوليين وعند

العلوم والحكم (ص ١٩٩)، وفتح الباري (٦/٥٢٣)، (١٠/٥٢٣)، وشرح الأربعين لابن دقيق العيد (ص ٨٣)، وعمدة القاري (١٦/٦٤)، وشرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين رحمته الله (ص ٢٠٦، ٢٠٧).

أهل اللغة تأتي ويراد بها التهديد؛ كما في قوله ﷺ: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠]، وهذا مخاطب به المشركون، يعني: اعملوا ما شئتم من الأعمال، وليس هذا تحييراً لهم، ولكنه تهديد، وكما في قوله ﷺ: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] هذا توبيخ أيضاً، وليس فيه الأمر الذي هو يوجب الامثال، ولكن هذا من باب التهكم والتوبيخ والتخويف، وهكذا، فصيغة (افعل) تخرج عن مرادها من أنه إلزام بالفعل إلى صيغ أخرى بلاغية منها التهديد والتوبيخ، وأشبه ذلك.

فهنا في قوله: «فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ» هذا على جهة التهديد، إذا لم يكن لك مانع من الحياء يمنعك عن مقارفة المنكر، فافعل ما شئت، وستلقى الحساب، وستلقى سوء هذا الفعل الذي لم يمنعك عنه الحياء.

الوجه الثاني: أن طائفة من أهل العلم قالوا هذا خرج مخرج الخبر؛ يعني أن ما لا يُستحيا منه فإن الناس يصنعونه، وهذا خبر عن الناس، وعما يفعلونه، وهو أن الأمور التي لا يستحيون منها يصنعونها، إذا لم تستحي من ذلك الفعل فلك صنعه، أو فالناس يفعلونه، فهو أمر في ظاهره خبر في باطنه.

وهذان القولان ظاهران، في الأول، وفي الثاني، يعني: أنه أمر أو أنه ليس بأمر، خرج على التهديد، أو على الخبر، كل هذا قريب، والحديث يحتمل القول الأول، ويحتمل القول الثاني.

الحديث الحادي والعشرون

عن أبي عمرو - وقيل: أبي عمرة - سفيان بن عبد الله رضي الله عنه قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا، لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا غَيْرَكَ. قَالَ: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ». رواه مسلم ^(١).

الشرح:

هذا الحديث أيضا من أحاديث الوصايا، وهو حديث سفيان بن عبد الله رضي الله عنه طلب فيه الوصية من الرسول صلى الله عليه وسلم، فقال: «قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا»، يعني: أوصني في دين الإسلام لا يحوجني معه أن «أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا غَيْرَكَ»، فقال صلى الله عليه وسلم وهو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ»، وهذا مأخوذ من قول الله تعالى في فصلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [فصلت: ٣٠]، فقول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾، هو كقوله صلى الله عليه وسلم هنا: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ»، وفي رواية: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ فَاسْتَقِمْ»، وهذا الحديث في معنى الآية.

ومعنى الإيمان بالله هو أن تقول: ربّي الله؛ لأن قول العبد: ربّي

(١) أخرجه مسلم (٣٨)، وفيه: «فَاسْتَقِمْ».

الله، معناها: معبودي الله وحده لا شريك له؛ لأن الابتلاء في القبر يكون في التوحيد الذي هو توحيد الإلهية ويأتي بصيغة الربوبية، فالعبد يُسأل في قبره: «من ربك؟ من نبيك؟ ما دينك؟»^(١)، فمن ربك يعني: من معبودك؟ فلفظ الرب يُطلق ويراد به المعبود؛ لأن توحيد المعبود لازم عن توحيد الرب، فتوحيد الإلهية لازم لتوحيد الربوبية، فمن أيقن بتوحيد الربوبية لزم عنه أن يوحد الله في الإلهية، وفي أسمائه وصفاته؛ لهذا كان الاحتجاج في القرآن على المشركين كثيراً بتوحيد الربوبية في توحيد الإلهية؛ كما في قوله ﷻ: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ

وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَيَقُولُوا اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴿٣٢﴾ [يونس: ٣١، ٣٢]، وقوله ﷻ: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]، وقوله ﷻ: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩]، والآيات في هذا كثيرة، وطريقة القرآن أنه يحتج على المشركين بما يقرون به، وهو توحيد الربوبية على ما ينكرونه وهو توحيد الإلهية.

(١) تواترت الأحاديث عن النبي ﷺ في إثبات فتنه القبر، وسؤال الملكين للإنسان بعد موته؛ كما جاء في حديث أنس رضي الله عنه الذي أخرجه البخاري (١٣٣٨، ١٣٧٤)، ومسلم (٢٨٧٠)، وجاء أيضاً من حديث البراء، وأبي هريرة، وأبي سعيد، وأبي قتادة، وعائشة، وغيرهم رضي الله عنهم.

إذا قول قائل: «أَمَنْتُ بِالله»، أو قوله: (ربي الله) هو التوحيد الذي يشمل توحيد الربوبية والإلهية والأسماء والصفات؛ لأن بعضها يتضمن البعض الآخر.

وقوله: «قُلْ أَمَنْتُ بِالله»، تقدم معنا أن الإيمان قول وعمل واعتقاد^(١)، فإذا قال: «أَمَنْتُ بِالله» يعني: أنه اعتقد الاعتقاد الصحيح، وعمل العمل الصحيح الصالح الذي وافق فيه السنة، وكان مخلصاً فيه لله ﷻ، وأيضاً تكلم وتلفظ بما يحب الله ﷻ ويرضى.

فإذا قوله: «قُلْ أَمَنْتُ بِالله» يشمل الأقوال والأعمال والاعتقادات، فدخل في هذه الوصية الدين كله؛ لأنه قال: «قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا، لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا غَيْرَكَ»، وفي لفظ: «لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ»، فقال: «قُلْ أَمَنْتُ بِالله»، وقوله: «أَمَنْتُ بِالله» المقصود به الإيمان الشرعي؛ لأنه هو الذي يتعدى بالباء، فالإيمان إذا تعدى بالباء في نصوص الكتاب والسنة فيُعنى به الإيمان الشرعي، الذي هو قول وعمل واعتقاد.

وكما سبق في شرح حديث جبريل ﷺ أن الإيمان مشتق من الأَمْنِ، وأصله أن من آمن بشيء أَمِنَ الغائلة، يعني من صدق به تصديقاً جازماً، وعمل بما يقتضيه ذلك التصديق، فإنه يأمن غائلة

(١) راجع (ص ٥١).

التكذيب؛ لأن تكذيب المخبر له غائلة؛ يعني له أثر سيئ على المكذب، فمن كذب لم يأمن، فالإيمان والأمن متلازمان من حيث الأثر، والإيمان مشتق من الأمن، يعني: من جهة الاشتقاق اللغوي البعيد، والإيمان معناه: التصديق الجازم الذي لا ريب معه، ولا تردد فيه.

قال: «ثُمَّ اسْتَقِمَّ»، (ثُمَّ) هذه لتراخي الجمل، وإلا فإن الاستقامة من الإيمان، فلا يُفصل بين الاستقامة والإيمان؛ كما تقول: آمن بالله ثم اعمل من الصالحات. فهذا تراخي جملة عن جملة، وتراخي الجمل بـ (ثُمَّ) له فائدة من جهة علم المعاني في البلاغة، فمحل الكلام عليها هناك.

وقوله: «ثُمَّ اسْتَقِمَّ» فيه الأمر بالاستقامة، والاستقامة لفظها (استفعل)، استقام فيها معنى الطلب، ولكن هذا ليس بظاهر؛ لأن هذه الصيغة (استفعل) تأتي ويراد بها الطلب، وتأتي ويراد بها لزوم الشيء وكثرة الاتصاف به.

فمن الأول: أن استفعل تأتي ويراد بها الطلب؛ كقولك: استسقى فلان يعني: طلب السقيا، واستغاث طلب الإغاثة، واستعان طلب الإعانة، وهكذا في أشباهها.

ومن الثاني: أن استفعل تأتي ويراد منها لزوم الوصف، وكثرة الاتصاف به، وعظم الاتصاف به؛ كقوله ﷻ: ﴿وَاسْتَغْنَى اللَّهُ﴾ [التغابن: ٦] فليس معناها طَلَبَ الغنى، ولكنه غنيٌّ بغنى لازم لذاته، وكثر

وعظم جدًا.

فإذا (استفعل) إذا لم تستعمل في الطلب فيعني بها لزوم الصفة للذات، وكثرة الاتصاف، وعظم الاتصاف بها بحسب ما يناسب الذات، فإذا (استقام) يعني: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ [فصلت: ٣٠]، ﴿فَاسْتَقَمَ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ﴾ [هود: ١١٢]، ﴿فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ﴾ [فصلت: ٦] وهكذا، استقيموا ليس معناها طلب الشيء، ولكن معناها الإقامة على هذا الدين، والإقامة على الإيمان، وأن يعظم وصف الالتزام به، والإقامة عليه.

ولهذا كلمة (الاستقامة) تشمل - كما فسرنا طائفة من أهل العلم^(١) - الثبات على الدين، (استقام) يعني، ثبت على الدين، أي: عمل الطاعات، وابتعد عن مساخط الله، وعن المحرمات، وهذا معناه الأخذ بوسائل الثبات: بالاستقامة بالجهاد بأنواعه، وهذا وسيلة من الوسائل، والاستقامة بلزوم السنة، والإخلاص لله ﷻ، وهذا هو حقيقة الدين. فلفظ (استقام) يعني: صار له وصف الإقامة مبالغاً فيه، يعني كثيراً بحيث إنه لزمه، ولم يتغير عنه، ولم يتبدل عنه، وهذا هو المقصود هنا.

(١) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (٩/٢)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٠٤).

إذا قوله ﷺ: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمَّ» يعني: لتكون إقامةك بعد الإيمان بالله على هذا الإيمان عظيمة، بحيث يكون وصف الإقامة لك ملازمًا. وهذا تعظم معه هذه الوصية؛ لهذا أثنى الله ﷻ على عباده المستقيمين بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [فصلت: ٣٠].

فإذا هذا الحديث شمل أمور الاعتقاد وأمور الظاهر والباطن -أعمال الجوارح وأعمال القلوب- وشمل الحث على الثبات على هذه الطاعات، فصارت هذه الوصية وصية جامعة، وما أعظمها من وصية: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمَّ» يعني: على الإيمان بتعظيم أمر الإقامة عليه، والازدياد من خلال الإيمان.

الحديث الثاني والعشرون

عن أبي عبد الله جابر بن عبد الله رضي الله عنه: أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ فقال: أرايت إذا صليت المكتوبات، وصمت رمضان، وأحللت الحلال، وحرمت الحرام، ولم أزد على ذلك شيئاً: أأدخل الجنة؟ قال: «نعم». رواه مسلم ^(١).

ومعنى (حرمت الحرام) اجتنبتُهُ، ومعنى (أحللت الحلال) فعلتُهُ مُعتقداً حِلَّهُ.

الشرح:

في هذا الحديث ذكر بعض العبادات وهي: الصلاة، والصيام، وإحلال الحلال، وتحريم الحرام.

وقد جاء في روايات أخر قد تكون هي أصل هذا الحديث: أن رجلاً من الأعراب جاء إلى النبي ﷺ فسأله عن أمور الإسلام، فقال للنبي ﷺ: أخبرني ماذا فرض الله علي من الصلاة، فقال: «الصلوات الخمس إلا أن تطوع شيئاً»، فقال: أخبرني بما فرض الله علي من الصيام، فقال: «شهر رمضان إلا أن تطوع شيئاً»، فقال: أخبرني ما فرض الله علي من الزكاة، فأخبره رسول الله ﷺ شرائع الإسلام،

(١) أخرجه مسلم (١٥).

فقال: والذي أكرمك لا أتطوع شيئاً ولا أنقص مما فرض الله علي شيئاً، فقال رسول الله ﷺ: «دَخَلَ الْجَنَّةَ إِنْ صَدَقَ»^(١)، وفي رواية: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا»^(٢)، وهناك روايات أخر في مجيء أعرابي للنبي ﷺ في ذكر الفرائض: الصلاة، والصيام، والزكاة والحج.

وهذه الأحاديث تدل على أن من فعل هذه الواجبات ممتثلاً متقرباً بها إلى الله ﷻ فصلّى الصلوات المكتوبة مطيعاً لله ﷻ، وصام وزكى مطيعاً لله، وحج مطيعاً لله، وأحلّ الحلال مطيعاً لله، وحرّم الحرام مطيعاً لله، أنه من أهل الجنة، والأحاديث متعددة في ذلك؛ بعضها يرتب ثواب الجنة على كلمة التوحيد، وبعضها يرتب ثواب الجنة على الصلاة، وبعضها يرتب ثواب الجنة على الصيام، في ألفاظ مختلفة وروايات متعددة.

الحاصل أنّ هذه الروايات التي فيها ترتيب دخول الجنة على بعض الأعمال الصالحة المقصود بها أنها إذا فعلت مع اجتماع الشروط، وانتفاء الموانع، أو إذا فعلت هذه الأفعال مع الإتيان بالتوحيد، وهذان احتمالان:

(١) أخرجه البخاري (١٨٩١) من حديث طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (١٣٩٧)، ومسلم (١٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الأول: أنها مع اجتماع الشروط وانتفاء الموانع.

الثاني: أنها مع الإتيان بالتوحيد؛ لأنه به تصح الصلاة، وتقبل الزكاة، ويصح الصيام، إلى آخره.

وهذا معناه أن قوله ﷺ: «نَعَمْ»، أو «دَخَلَ الْجَنَّةَ إِنْ صَدَقَ»، دل على أن دخول الجنة متنوع، وهذا الظاهر دلت عليه الأدلة الأخرى، فما جاء في النصوص في ترتب دخول الجنة على بعض الأعمال فهو حق على ظاهره، وأن من أتى بالتوحيد وعمل بالأعمال الصالحة بأي عمل فإنه موعود بالجنة، والله ﷻ وعده حق وصدق، قال ﷻ: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧].

ودخول الجنة في النصوص تارة يُراد به الدخول الأولي، وتارة يُراد به الدخول المآلي، وهذا في الإثبات، يعني: إذا قيل: «دَخَلَ الْجَنَّةَ» فقد يُراد بالنص أنه يدخلها أولاً، يعني: مع من يدخلها أولاً، ولا يكون عليه عذاب قبل ذلك، فيُغفر له إن كان من أهل الوعيد، أو يُكفر الله ﷻ عنه خطاياهُ .. إلى آخر ذلك.

أو يكون المقصود به «دَخَلَ الْجَنَّةَ» أن الدخول مآلي، بمعنى أنه سيؤول إلى دخول الجنة؛ كقوله ﷻ: «مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ

مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(١)، «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(٢)، «خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ فَمَنْ جَاءَ بِهِنَّ لَمْ يُضَيَّعْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتِخْفَافًا بِحَقِّهِنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ»^(٣)، «مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ»^(٤)، وهكذا في أحاديث متنوعة.

فإذا الأحاديث التي فيها دخول الجنة بالإثبات: تارة يُراد منها الدخول الأولي، وتارة يراد منها الدخول المآلي، ويترتب مثل هذا على النفي؛ فإذا نفى دخول الجنة عن عمل من الأعمال فإنه يُراد به: نفي الدخول الأولي، أو نفي الدخول المآلي، فيُنفي الدخول الأولي عن أهل التوحيد الذين لهم ذنوب يُطهَّرون منها إن لم يغفر الله ﷻ لهم، وذلك كما في قوله ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ»^(٥)، وقوله: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ

(١) أخرجه البخاري (٥٨٢٧)، ومسلم (٩٤) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (١٢٩)، ومسلم (٣٢) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٣) أخرجه أبو داود (١٤٢٠)، وابن ماجه (١٤٠١)، والنسائي في الكبرى (١/١٤٢)، وأحمد في المسند (٥/٣١٥)، والدارمي في سننه (١٥٧٧)، وابن حبان في صحيحه (٥/٢٣)، والبيهقي في

الكبرى (١/٣٦١) من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه.

(٤) أخرجه البخاري (١٨٩٧)، ومسلم (١٠٢٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٥) أخرجه البخاري (٦٠٥٦)، ومسلم (١٠٥) من حديث حذيفة رضي الله عنه.

قَاطِعُ رَحِمٍ^(١)، وقوله: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَتَامٌ»^(٢)، وأشباه ذلك، فهل المعنى هنا أنه لا يدخل الجنة أبداً؟ الجواب: لا؛ بل المعنى أنه لا يدخلها أولاً.

وأما الذين يُنفى عنهم الدخول المآلي، أي: لا يدخلونها أولاً ولا مآلاً، فهؤلاء هم أهل الكفر الذين لا يؤولون إلى الجنة أصلاً، ومأواهم النار خالدين فيها؛ كما في قوله ﷺ: ﴿لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠]، وقوله ﷺ: ﴿فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [المائدة: ٧٢].

فتحصل لنا كقاعدة عامة من قواعد أهل السنة في فهم آيات وأحاديث الوعيد: أن الآية أو الحديث إذا كان فيه إثبات دخول الجنة على فعل من الأفعال؛ فإن هذا الإثبات ينقسم إلى: دخول أولي: بمعنى: أنه يُغفر له فلا يؤاخذ، أو أنه ليس من أهل الحساب، أو أن الله ﷻ خفف عنه فيدخلها أولاً.

ودخول مآلي: بمعنى أنه سيؤول إلى دخول الجنة. وهكذا عكسه أنه لا يدخلها أولاً، أو لا يدخلها أولاً ومآلاً على حد سواء، وهذا من القواعد المهمة عند أهل السنة التي خالفوا بها

(١) أخرجه البخاري (٥٩٨٤)، ومسلم (٢٥٥٦) من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (١٠٥) من حديث حذيفة رضي الله عنه.

فرق الضلالة مثل: الخوارج^(١)، والمعتزلة^(٢)، وغيرهم من فرق المبتدعة.

إذا تقررَت هذه القاعدة فهذا الحديث فيه ذكر دخول الجنة على أنه لا يزيد على هذه الأعمال شيئاً، ولم يذكر في ذلك أنه فعل الزكاة، ولا أنه أتى بالحج، ومن ترك الزكاة فهو من أهل الوعيد، ومن ترك

(١) هم الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي عليه السلام حين جرى أمر المحكمين، واجتمعوا بحروراء من ناحية الكوفة، وفيهم قال النبي ﷺ: «يَحْفَرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ يَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ»، أخرجه البخاري (٣٦١٠)، ومسلم (١٠٦٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وكل من خرج على الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه يسمى خارجياً، سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين، أو كان بعدهم على التابعين بإحسان والأئمة في كل زمان. انظر: مقالات الإسلاميين (ص ٤، ٨٦)، والفرق بين الفرق (ص ٥٤)، والملل والنحل (١/ ١١٤).

(٢) هي إحدى الفرق الضالة المخالفة لأهل السنة والجماعة، ورأس هذه الفرقة واصل بن عطاء الغزال، كان تلميذاً في مجلس الحسن البصري، فأظهر القول بالمتزلة بين المنزلتين وأن صاحب الكبيرة ليس بمؤمن ولا بكافر، وانضم إليه عمرو بن عبيد، واعتزلا بمجلس الحسن فسموا معتزلة لذلك، ويلقبون بالقدرية لإسنادهم أفعال العباد إلى قدرتهم وإنكارهم القدر فيها، وقد اختلفت المعتزلة إلى فرق شتى يجمعهم القول بنفي الصفات، والقول بخلق القرآن، وأن العبد يخلق فعل نفسه، ولهم أصول خمسة جعلوها بمنزلة أركان الإيمان عند أهل السنة، وهي: التوحيد، والعدل، والمتزلة بين المنزلتين، والوعد والوعيد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وإنما أرادوا بهذه المسميات معاني باطلة. انظر: الملل والنحل (١/ ٣٠ - ٣٢)، والفرق بين الفرق (ص ١٨، ٩٣، ٩٤)، والبدء والتاريخ (٥/ ١٤٢)، وسير أعلام النبلاء (٥/ ٤٦٤)، ووفيات الأعيان (٦/ ٨).

الحج فهو من أهل الوعيد، وهكذا، فإذا تقرر هذا فقله: (ولم أزد على ذلك شيئاً: أَدْخُلُ الجنة؟ قال: «نَعَمْ») محمول على أحد توجيهين:

الأول: أنه في قوله: (لم أزد على ذلك شيئاً) يعني: أنه فعل الواجبات التي أوجب الله ﷻ، فتدخل الواجبات في قوله: (حَرَمْتُ الحرام)؛ لأن ترك الواجبات حرام؛ فهو إذاً حرم ترك الواجبات، معناه أنه فعلها.

الثاني: أن هذا الحديث يفهم مع غيره من الأحاديث؛ كقاعدة أهل السنة في نصوص الوعد والوعيد: أننا لا نفهم نصاً من نصوص الوعد أو من نصوص الوعيد على حدة، بل نضمه إلى أشباهه فيتضح المقام، فيكون إذاً دخوله للجنة مع وجود الشروط وانتفاء الموانع.

أو يقال: دخول الجنة هنا - مع اقتصاره على ما ذكر أنه سيفعله - دخولاً مآلياً، وإذا أتم فإنه يدخل دخولاً أولياً، ولا بد أنه إذا كان على ذلك النحو فإنه من أهل الجنة؛ لأن الله ﷻ هو الذي وعده بذلك، وبلغه رسوله ﷺ.

قوله: (إِذَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَاتِ) تدل على تعلق ذلك بالصلوات الخمس، وهذا يُخرج النوافل، كذلك قوله: (صُفْتُ رَمَضَانَ) تعلقه بالشهر الواجب، وهذا يُخرج النوافل.

وقوله: (وَأَخْلَلْتُ الْحَلَالَ) هذا اختلف فيها العلماء على قولين: القول الأول: وهو الذي ذكره النووي في آخر ذكره للحديث

حيث قال: (ومعنى أَحَلَلْتُ الحلالَ: فَعَلْتُهُ مُعْتَقِدًا حِلَّهُ)، فهذا وجه عند أهل العلم.

والقول الثاني: أنه اعتقد ولم يفعل، فمعنى قوله: (أَحَلَلْتُ الحلالَ) يعني: اعتقدت حِلَّ كل ما أحله الله ﷻ، وليس في نفسي اعتراض على ما أحل الله ﷻ، وهذا أحد المعنيين^(١).

والمعنى الأول الذي ذكره النووي أن إحلال الحلال يقتضي أن تفعل، أو أن تعمل، أو أن تأتي الحلال الذي أحله الله ﷻ لك، وألا تستنكف عنه؛ بمعنى أن من حرم على نفسه شيئاً من الحلال مطلقاً فإنه لم يحل الحلال فعلاً. هذا المعنى ليس بجيد عندي؛ لأن فعل كل حلال ممتنع؛ قد لا يستطيعه كل أحد؛ لأن الحلال - والله الحمد - كثير جداً، والمباحات كثيرة، ففعله باعتقاد حله هذا صعب، ومثل هذا الرجل السائل لا يعلّق بكل شيء، وهذا أيضاً مما يكون في غير الاستطاعة.

والوجه الثاني الذي ذكرناه أن قوله: (أَحَلَلْتُ الحلالَ) يعني: اعتقدت حِلَّهُ فلم يأت في نفسي ريبٌ من أن ما أحل الله ﷻ فهو حلال، فهذا ظاهر الحديث، وهو أولى؛ لأنه لا يلزم عنه لوازم غير جيدة.

(١) انظر: صيانة صحيح مسلم (ص ١٤٥)، وشرح النووي على صحيح مسلم (١/ ١٧٥)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٠٦).

أما قول الرجل: (وَحَرَّمَ الحرام) فتحریم الحرام يشمل المرتبتين:

• أن تعتقد حرمة.

• أن تفعل ما اعتقدته من ترك المحرمات.

فمن اعتقد حرمة الحرام وفعل الحرام فهو من أهل الوعيد، يعني: من أهل العصيان، وأما من لم يعتقد حرمة الحرام فهو كافر؛ لأنه لم يصدق الله ﷻ في خبره، أو لأنه اعتقد غير ما أمر الله ﷻ باعتقاده؛ فإن الاعتقاد بتحريم المحرمات فرض من الفرائض، وعقيدة لا بد منها؛ لأن معناه الالتزام بأمر الله ﷻ، وأمر رسوله ﷺ، والانتهاز عما نهى عنه الله ﷻ، ونهى عنه رسول الله ﷺ.

الحديث الثالث والعشرون

عن أبي مالك الحارث بن عاصم الأشعري^(١) رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُنِ - أَوْ: تَمْلَأُ - مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ. كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو؛ فَبَائِعٌ نَفْسَهُ، فَمُعْتَقَةٌ، أَوْ مُوبِقَةٌ». رواه مسلم^(٢).

الشرح:

(١) كذا نسبه النووي هنا وفي رياض الصالحين (ص ١٤)

قال ابن حجر في تهذيب التهذيب (١١٩ / ٢) ترجمة الحارث بن الحارث: «وقد أخرج أبو القاسم الطبراني هذا الحديث بعينه بهذا الإسناد في ترجمة الحارث بن الحارث الأشعري في الأسماء، فإذا أن يكون الحارث بن الحارث يكنى أيضا أبا مالك، وإما أن يكونا واحداً والأول أظهر؛ فإن أبا مالك متقدم الوفاة». اهـ.

وقال في ترجمة أبي مالك الأشعري (٢٣٩ / ١٢) «أبو مالك الأشعري له صحبة، قيل: اسمه الحارث بن الحارث، وقيل: عبيد الله، وقيل: عمرو، وقيل: كعب بن عاصم، وقيل: كعب بن كعب، وقيل: عامر بن الحارث بن هانئ بن كلثوم.

قلت: أبو مالك الأشعري الذي روى عنه أبو سلام الأسود وشهر بن حوشب ومن في طبقتها هو الحارث بن الحارث الأشعري والفصل بينهما في غاية الإشكال حتى قال أبو أحمد الحاكم في ترجمته أبو مالك الأشعري أمره مشتبّه جدا». اهـ.

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٣) من طريق زيد عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه.

هذا الحديث حديث عظيم جدًا، وألفاظه جوامع كلم للمصطفى ﷺ، وهو من الأحاديث التي تهزُّ النفس، وتدخل القلب بلا استئذان، يعني: أن فيه ما يرقق القلب، ويحمل على الطاعة بتأثيره على كل نفس، وألفاظه تدل عليه، وهي ألفاظ عظيمة للغاية اشتملت على أحكام كثيرة ووصايا عظيمة، دخلت في أبواب كثيرة من أبواب الدين.

فقوله ﷺ في أوله: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ» المقصود بالطهور هنا: التطهر؛ فإنَّ صيغة فُعلٍ المقصود منها الفعل، يعني: ما يُفعل، فالطهور هو التطهر؛ كما أن الفُطور هو فعل الإفطار، والسُّحور هو الفعل نفسه وهكذا.

بخلاف الطُّهور بالفتح: فإنه ما يُتطهر به، يعني: الماء يُسمى طهورًا، وأكلة السحر تسمى سَحورًا بالفتح، والفُطور يسمى فُطورًا بالفتح إذا كان المراد الذي يؤكل، أما الفعل نفسه فهو: طُهور للطهارة، وسُحور للتسحر... وهكذا، فقوله ﷺ: «الطُّهُورُ» يعني: التطهر. وهذا اختلف فيه العلماء على قولين^(١):

القول الأول: أن المراد بالطُّهور هنا: التطهر من النجاسات

(١) انظر: مشارق الأنوار للقاضي عياض (١/ ٣٢١)، وشرح النووي على صحيح مسلم (٣/ ١٠٠)،
وجامع العلوم والحكم (ص ٢١٣).

المعنوية، أو مما يُنَجِّس القلب والروح والجوارح: من الشرك، والرياء، وفعل المحرمات، وترك الواجبات، وأشباه ذلك. وهذا أخذه من قول الله ﷻ: ﴿وَيَا بَكَ تَطَهَّرْ﴾ [المائدة: ٤]، على أحد تفسيريْن^(١)؛ فإن التطهير هنا فُسر بأن المقصود به التطهير من الشرك والنجاسات المعنوية، وفسر أيضًا قوله ﷻ: ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْطَهَرُونَ﴾ [الأعراف: ٨٢] بالامتناع عن فعل الفاحشة^(٢). وهذا التفسير له مأخذه من القرآن، وظاهر دليله من أن الطهارة هنا المقصود منها: طهارة القلب، والجوارح، واللسان من المحرمات، أو من ترك الواجبات. وكونها على هذا المعنى شطر الإيمان؛ لأن الطهارة ترك، والإيمان قسمان: فعل، وترك. فصارت الطهارة بالمعنى هذا شطر الإيمان، يعني: نصفه؛ لأنه إما أن تترك أو تفعل، فإذا طهرت نفسك وجوارحك، يعني: جعلتها طاهرة مما حرم الله ﷻ في القلب واللسان والجوارح، فقد أتيت بما هو نصف الإيمان، وهو الترك، فيبقى الأمر.

(١) انظر: تفسير الطبري (٢٩/١٤٤ - ١٤٧)، وتفسير البغوي (٤/٤١٣)، وتفسير القرطبي (١٩/٦٥)، وتفسير ابن كثير (٤/٤٤٢)، والدر المنثور (٨/٣٢٥ - ٣٢٧)، وتفسير السعدي (ص ٨٩٥).

(٢) انظر: تفسير الطبري (٨/٢٣٥)، وزاد المسير (٣/٢٢٧)، وتفسير القرطبي (١٣/٢١٩)، وتفسير ابن كثير (٢/٢٣١)، والدر المنثور (٣/٤٩٦)، وتفسير السعدي (ص ٦٠٧).

وهنا نقول: لماذا نبه على الترك ولم ينبه على الفعل، وهو الإتيان بالواجبات؟

الجواب: أن الترك أعظم؛ فإن ترك المحرمات أعظم من الإتيان بالواجبات، لهذا تجد أن كثيرين يأتون بالواجبات، ولا يصبرون على المحرمات - نسأل الله العافية والسلامة - ومن يترك المحرمات فإنه يسهل عليه أن يأتي بالواجبات.

القول الثاني: أن (الطهور) هنا المقصود به الطهارة بالماء أو بما هو بدل الماء، والطهارة تكون: طهارة كبرى، أو صغرى، يعني: غسل الجنابة، أو غسل المرأة من الحيض والنفاس، أو الطهارة الصغرى بالتطهر للصلاة.

وهنا جعلها شرط الإيمان؛ لأن الله ﷻ جعل الصلاة إيماناً، فقال: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣] يعني: صلاتكم، فحين أمر الله ﷻ المسلمين أن يتوجهوا إلى القبلة بعد بيت المقدس، قالت طائفة: كيف بمن مات من إخواننا قبل ذلك وهم يصلون نحو بيت المقدس، ولم يدركوا الصلاة إلى الكعبة؟ فأنزل الله ﷻ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ يعني: صلاتكم^(١). والصلاة مفتاحها التطهر؛ فإنها

(١) انظر: تفسير الطبري (١٧/٢)، زاد المسير (١/١٥٥)، وتفسير البغوي (١/١٢٤)، وتفسير

القرطبي (٢/١٥٧)، وتفسير ابن كثير (١/١٩٣)، والدر المنثور (١/٣٤٢).

لا تصح إلا بالطهارة، فلها شروط قبلها، ولها واجبات وأركان فيها،
فما قبلها أعظمه في فعل العبد الطهارة، فصارت شرطاً بهذا الاعتبار.
فيكون إذاً قوله: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ» يعني: التطهر شرط
الإيمان الذي هو الصلاة؛ لأن الصلاة رأس أعمال الإيمان.

وهناك تفسيرات أخر لأهل العلم؛ يعني اختلفوا في هذا اختلافاً
كثيراً، لكن هذان قولان مشهوران في هذا المقام.

قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّأُ الْمِيزَانَ»، (الحمد) هذه كلمة فيها
إثبات الكمالات؛ لأن حمد بمعنى: أثنى على غيره بما فيه من صفات
الكمال، فحمد لفلان صنيعه يعني: أثنى عليه بصفات كُمل فيها بما
يناسب البشر لأجل صنيعه، ومنه يدخل في الحمد بهذا الاعتبار أنه
يثنى عليه شاكراً له، يعني: باللسان. فـ (الحمد لله) معناها: أن جميع
أجناس المحامد هي لله حَمْدًا استحقاقاً^(١).

وإذا تقرر ذلك؛ فإن موارد الحمد التي يُثنى بها على الله حَمْدًا
عظيمة كثيرة جماعها في خمسة موارد:

(١) قال ابن القيم رحمته الله في نونية:

وَهُوَ الْحَمِيدُ فَكُلُّ حَمْدٍ وَاقِعٌ أَوْ كَانَ مَفْرُوضاً مَدَى الْأَزْمَانِ
مَلَأَ الْوُجُودَ جَمِيعُهُ وَنَظِيرُهُ مِنْ غَيْرِ مَا عَدُّ وَلَا حُسْبَانَ
هُوَ أَهْلُهُ سُبْحَانَهُ وَيَحْمَدُهُ كُلُّ الْمَحَامِدِ وَصَفُ ذِي الْإِحْسَانِ

انظر: النونية بشرح ابن عيسى (٢/٢١٥).

الأول: أنه يحمد ﷻ على تفرد في الربوبية؛ إذ لا رب معه يملك هذا الملكوت ويدبره ويصرفه، فيُثنى على الله ﷻ بتفرد بالربوبية، ويثنى عليه ﷻ بآثار تلك الربوبية في خلقه، وإذا تأمل المشني على الله ﷻ بذلك وجد أنه أثنى على الله ﷻ بكل آثار ربوبيته في خلقه التي منها: خلقهم، ورزقهم، وأحيأهم، وإماتتهم، وتدبيره الأمر، وما يحدث في ملكوت السماوات والأرض من أنواع ما يقدره الله ﷻ، فهو المحمود على كل حال.

وهذا الحمد قد استغرق الزمان كله، بل حمده ﷻ كائن قبل أن يكون مخلوق، فهو ﷻ المستحق للحمد قبل أن يوجد حامد؛ وذلك لعظم أوصافه ﷻ ومنها هذا المورد ألا وهو تفرد ﷻ في ربوبيته .

الثاني: أنه ﷻ محمود على تفرد في ألوهيته، فهو ﷻ الإله الحق المبين، لا إله يُعبد بحق إلا هو سبحانه، فهو الإله الحق في السماء، وهو الإله الحق في الأرض، وكل إله عُبد في الأرض فلإنما عُبد بغير الحق؛ عُبد بالبغي والظلم والعدوان، ومن يستحق العبادة الحق وحده دونها سواء هو الله ﷻ، فيُثنى عليه ﷻ بهذا الأمر العظيم ألا وهو توحده ﷻ في إلهيته.

الثالث: أنه ﷻ يُحمد على ما له من الأسماء والصفات التي هي له ﷻ على وجه الكمال، فهو ﷻ له الأسماء الحسنى والصفات العلى؛ له الأسماء التي لا يماثلها في معانيها ولا فيما اشتملت عليه من الصفات

أحد، وله جَلَّالَهُ من الصفات ما لا يشاركه فيها على وجه التمام والكمال أحد، فهو جَلَّالَهُ ذو الأسماء الحسنی والصفات العلاء، قال ﷺ: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥]، وقال ﷺ: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤]، فليس له جَلَّالَهُ سمي، وليس له مثل ولا مثيل في نعوت جلاله وكماله وجماله، فهو جَلَّالَهُ يُحمد - يعني: يُثنى عليه - بما له من الأسماء الحسنی والصفات العلى، وكذلك يُثنى عليه بكل اسم على حده، ويُثنى عليه بكل صفة له على حدة، وهذا مما تنقضي الأعمار فيه لو تأمله الحامدون.

الرابع: أنه جَلَّالَهُ يُحمد على شرعه وأمره، قال ﷺ: ﴿أَلَا لَهُ الْفَاتِقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ [الكهف: ١]، فهو ﷺ يُحمد على شرعه وعلى أمره، يعني: يُحمد على دين الإسلام الذي جعله ديناً للناس، ويحمد على هذه الشريعة؛ شريعة محمد ﷺ، فيُثنى عليه جَلَّالَهُ بإنزاله الكتاب؛ كما أثنى على نفسه بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾، ويثنى عليه جَلَّالَهُ بما أمر به في كتابه من الأوامر وبما نهى عنه من النواهي؛ إذ أوامره جَلَّالَهُ ونواهيها في كتابه وفي سنة رسوله، أي: في شريعة الإسلام شريعة محمد ﷺ، فكل أمر يستحق به جَلَّالَهُ أن يُحمد عليه.

وهذا لا شك عما يفتح على قلوب أهل الإيمان أنواعاً من

المعارف، وأنواعاً من محبة هذا الدين، ومحبة الشريعة، ومحبة الأحكام، فأهل العلم يحمّدون الله ﷻ على كل حكم تعلموه، وعلى كل حكم علموه، وعلى كل مسألة من مسائل العلم فهموها، فأهل العلم هم أحق الناس بحمد الله ﷻ، وهم أحق الناس بالثناء على الله ﷻ؛ لأنهم يعلمون عن الله ﷻ ما لا يعلمه غيرهم من العوام أو من غير المتعلمين .

الخامس: أنه ﷻ محمود على خلقه وقدره، وهو ﷻ له تصريف هذا الملك، وله في كل شيء قدر؛ كما قال ﷻ: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]، وله ﷻ أوامر كونية في ملكوته منها: الإِنعام على من شاء أن يُنعم عليهم، ومنها: المصائب على من شاء أن يبتليهم... وهكذا، فهو ﷻ محمود على خلقه وقدره، وكل أنواع تقديره ﷻ يستحق أن يُثنى عليه بها، وهذا النوع بعضه يستحضره الناس حينما يقولون الحمد لله - يعني: على ما أولاهم به من نعمة - فيحمدون الله ﷻ، يعني: يثنون عليه بما أفاض عليهم من النعم، وهذا ولا شك نوع من أهم موارد الحمد.

أما أهل العلم المتبصرون بما يستحقه ﷻ من الأسماء والصفات، وما له ﷻ من النعوت والكمالات، فإنهم يستحضرّون من معاني الحمد أكثر من ذلك الذي يستحضره أكثر الخلق من أن الحمد لا يكون إلا على ما أولوا من النعمة؛ ولهذا النبي ﷺ كان يحمّد الله ﷻ في

السراء والضراء، ويحمده جَلَّالَهُ إذا أتته نعمة، وإذا جاءه ما لا يسره حمد الله وَعَلَيْكَ، ويشني على الله جَلَّالَهُ باستحقاقه للربوبية على خلقه، ويشني على الله جَلَّالَهُ باستحقاقه للعبادة من خلقه وحده دونها سواه، ويشني عليه جَلَّالَهُ بأنواع من الثناء.

ومن المهمات أن يستحضر الحامد لله جَلَّالَهُ هذه الموارد، وإن لم يمكنه ذلك لضيق وعاء القلب عنده فإنه يستحضر شيئاً فشيئاً منها، حتى يُعود قلبه على الثناء على الله جَلَّالَهُ في جميع أنواع الثناء عليه وَعَلَيْكَ الذي يستحقها .

وقوله هنا: (الله) اللام هنا للاستحقاق، وضابطها أنها تأتي بعد المعاني دون الأعيان، (الحمد لله) يعني: الحمد مستحق لله وَعَلَيْكَ، و(الله) علمٌ على المعبود بحق، فلا يُسمى به إلا من يستحق العبادة وحده دونها سواه، الموصوف بأوصاف الكمال سبحانه، أما غيره جَلَّالَهُ مما عُبد من الآلهة التي عُبدت بالباطل والبغي والظلم والعدوان فإنها يطلق عليها البشر إلهاً، يعني: معبوداً، أما الاسم (الله) فهو علم على المعبود بحق، أما المعبودات بالباطل والظلم والطغيان فلم يدع أحد أنه يسميها الله؛ ولهذا قال المشركون: ﴿أَجْعَلِ لِلْأَلْهَةِ إِلَهاً وَاحِداً إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ [ص: ٥]، وقال الله وَعَلَيْكَ: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الصافات: ٣٥]، (لا إله إلا الله) يعني: لا أحد يستحق العبادة الحقّة إلا الله وَعَلَيْكَ، (يستكبرون) لأنهم اتخذوا آلهة من دون الله

حَمْدُ اللَّهِ وَمَعَهُ.

فقوله: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» يعني: الحمد المستحق لله ﷻ الذي أُثني عليه به يملأ الميزان، فإذا قال العبد: (الْحَمْدُ لِلَّهِ)؛ فإن هذه تملأ الميزان؛ كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي رواه البخاري وغيره، أن النبي ﷺ قال: «كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ، حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ»^(١)، فالحمد إثبات، وكما سيأتي في: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ» أن الحمد والتسبيح متلازمان.

وقوله: «تَمْلَأُ الْمِيزَانَ» على قاعدتنا: أَنَّ الْمَلَأَ هُنَا عَلَى ظَاهِرِهِ حَسْبِي وليس ملئاً معنوياً؛ كما قاله طائفة^(٢)، وهذا نوع من التأويل؛ لأن الدخول في الأمور الغيبية بما لا يوافق ظاهر اللفظ هذا نوع من التأويل المذموم.

فنقول إذاً: (الْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ) على ظاهرها، وهو أن الله ﷻ يأتي بهذه الكلمة فيملأ بها الميزان، والله ﷻ يجعل الأعمال - التي هي أقوال واعتقادات وحركات - يوم القيامة في الميزان فيزنها، فيثقل بها

(١) أخرجه البخاري (٦٤٠٦)، ومسلم (٢٦٩٤).

(٢) انظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ٤٧٤)، وشرح النووي على صحيح مسلم (٣/ ١٠١)،

وجامع العلوم والحكم (ص ٢١٦)، والديباج على مسلم (١٢/ ٢)، وتحفة الأحوذني (٩/ ٣٥٠).

ويخف بها ميزان آخرين.

وهنا نظر أهل العلم في قوله: «تَمْلَأُ الْمِيزَانَ» لماذا صارت تملأ؟
على تفسيرين^(١):

الأول: أن تملأ نفهم منه أنها لا توضع أولاً، يعني: لا يؤتى بالحمد أولاً فتوضع في الميزان، وإنما الذي يؤتى به الأعمال فتوضع في الميزان، فيؤتى بالحمد فتملأ الميزان.

الثاني: أن الإيمان والدين نصفان: نصف تنزيه، ونصف إثبات الكمالات، والتنزيه فيه التسبيح، أي: تنزيه الرب جَلَّالٌ عَزِيزٌ عن النقص في ربوبيته، أو إلهيته، أو أسمائه وصفاته .. إلى آخره، فهذا فيه إبعاد عن النقائص، والحمد إثبات للكمالات، فإذا وضعت «سُبْحَانَ اللَّهِ» أولاً ف «الْحَمْدُ لِلَّهِ» تأتي ثانياً فتملأ الميزان، ونفهم من قوله وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا: «كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ، حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ» أن التسبيح أكثر من جهة وضعه في الميزان؛ فيكون الحمد تنمة لذلك.

وقد يتأيد هذا بشيء، وهو أن التسبيح يختلف عن الحمد، وهو أن التسبيح فيه تَحْلِيلٌ، ومعلوم أن التخلية بلا شيء يوضع محلها أنها ليست محمودة، بمعنى أنه إذا قال أحد: أنا سأخلي هذا المسجد مما فيه من

(١) جامع العلوم والحكم (ص ٢١٦)، وفيض القدير (٤/ ٨٥).

الأشياء، والدواليب، والفرش، ونحو ذلك. لم يكن محمودًا بفعله، إلا إذا قال: وآتي بغيره مما هو أحسن منه فأضعه فيه. فالتسبيح تنزيه، والتنزيه قد يكون ناتجًا عن قُصور في إثبات الكمالات لله ﷻ، فيقال: إن الله ﷻ منزّه عن كذا، ومنزّه عن كذا، ومنزّه عن كذا. ثم لا يوصف الله ﷻ بشيء؛ فهذا كان التسبيح والحمد متكاملان، فالتسبيح تخلية، والحمد بالنسبة للقلب تحلية، والتخلية تسبق التحلية^(١)؛ كما هو مقرر في علوم البلاغة.

فالتسبيح قد جاء في نصوص كثيرة مضافًا إلى الله ﷻ، بمعنى سلب النقائص ونفيها عن الله ﷻ في: ربوبيته، وإلهيته، وأسمائه وصفاته، وفي قدره وأمره الكوني، وفي شرعه وحكمه الديني، في هذه الخمسة تقابل بها الخمسة التي فيها إثبات الكمالات في الحمد، فكل واحدة منها نُرّفت عن الله ﷻ جاء الحمد بإثبات الكمال اللائق بالله ﷻ محلّها.

وهذا لو فقهه العبد لكان «سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ» في لسانه أعظم من أي شيء يشتغل به عنها، من غير ذكر الله ﷻ والقرآن العظيم، فهي كلمة خفيفة لكنها عظيمة؛ لأنّ فيها الاعتقاد الصحيح في

(١) انظر: فتح الباري (١٣/٥٤١)، وعمدة القاري (٢٢/١١١)، وسبل السلام (٤/٢١٧)، والرد

على القائلين بوحدة الوجود (ص ٩٣).

الله ﷻ في الربوبية والإلهية، والأسماء والصفات، وفيها إثبات تحليل الحلال وتحريم الحرام، وفيها الاعتقاد الحسن في القدر، وفيها الاعتقاد الحسن فيما يتصرف الله ﷻ به في ملكوته، إلى آخر ذلك من المعاني. لهذا قوله ﷺ: «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ» يكون هنا المَلءُ بعد التنزيه وهو التسبيح.

قال: «وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَنِ - أَوْ: تَمْلَأُ - مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» سبحانه الله يعني تنزيها لله ﷻ عن النقائص في ربوبيته، وإلهيته، وأسمائه وصفاته، وشرعه ودينه، وعن أمره الكوني وقدره، و«الْحَمْدُ لِلَّهِ» إثبات الكمالات لله ﷻ فيها، متكاملان.

قال: «تَمْلَأَنِ - أَوْ: تَمْلَأُ - مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»، إذا كان اللفظ «تَمْلَأَنِ» فكل واحدة على اعتبار، وإذا كان اللفظ المحفوظ «تَمْلَأُ» - وهو الأظهر - فإن «سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ» كلمة واحدة؛ لأن مدلولها واحد، وهو كما ذكرنا التنزيه والإثبات.

قوله: «تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» ما المقصود بذلك؟

الجواب: إذا أُطلق لفظ (السَّمَاء) هنا فالمقصود به السماء الدنيا، والسماء تُطلق في النصوص ويراد بها العلو بعامه؛ كما قال الله ﷻ: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۚ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ [إبراهيم: ٢٤، ٢٥]، فقوله: ﴿وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ يعني: في العلو، كذلك قوله: ﴿أَمْنَمُ مِّنْ

﴿ فِي السَّمَاءِ ﴾ [الملك: ١٦] يعني من في العلو، وقوله: ﴿ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ [النور: ٤٣] يعني من العلو.

وكذلك قول الشاعر: (١)

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضاباً
فإذا أطلق لفظ (السماء) فإنه قد يراد به العلو، وقد يراد به واحدة
السموات وهي السماء الدنيا، وخاصة إذا قُوبِل بالأرض، فقوله هنا:
«تَمَلَّأ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» يعني: أنها تملأ هذا الفراغ الكبير الذي
بين السماء والأرض، لم؟ لعظم هذه الكلمة، ولحبة الله ﷻ لها،
ولحمل الملائكة لها تقرباً إلى الله ﷻ.

قال: «وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ» هذه
الثلاثة: الصلاة، والصدقة، والصبر، اقترنت هنا بثلاثة أنواع من أنواع
النور هي: النور، والضياء والبرهان، فدرجات ما تحسه العين من
الأنوار ثلاث: أولها النور، يليها البرهان، والثالث الضياء.

فالقمر نور؛ كما في قوله ﷻ: ﴿ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ﴾ [نوح: ١٦]، وقوله ﷻ: ﴿ وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ [يونس: ٥]، فالقمر

(١) هذا البيت للشاعر الجاهلي معاوية بن مالك بن جعفر، المعروف بمعوذ الحكماء. انظر: غريب الحديث لابن قتيبة (١/ ٤٤٠)، والإيضاح في علوم البلاغة للخطيب القزويني (ص ٣٣٢)، ولسان العرب (١٤/ ٣٩٩).

يوصف بأنه نور، وهو الذي يعطي الإضاءة بلا إشعاع محسوس.
والبرهان أشعة بلا حرارة، أعظم درجة من النور، وأقل درجة
من الضياء.

وأما الضياء فهو نور مسلط شديد يكون معه حرارة.
فهذه ثلاث مراتب من أنواع النور، فإذا تأملت قوله ﷺ هنا:
«وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ»، وجدت أنه مُرتَّبٌ على
أجل ما يكون من الترتيب؛ فإن الصلاة سبقت الصدقة؛ ولهذا سبق
النور البرهان، والصبر لا بد منه للصلاة وللصدقة ولكل الطاعات،
ولكن الصبر محرق كشدة حرارة الضياء، والضياء نور قوي فيه حرارة
ونوع إحراق؛ فلهذا جعل الصبر ضياءً، ولم يجعل الصلاة ضياءً، لكن
الصلاة نور؛ لأن فيها إعطاء ما يحتاجه العبد براحة وطمأنينة، وجعل
الصدقة برهاناً؛ لأن البرهان أشعة بلا حرارة تنعكس في العين يكون
معها شيء من المعاناة، والصدقة فيها إخراج المال، وهو محبوب
للنفس، وهذا يحتاج إلى شيء من المعاناة.

وقد وصف الله ﷻ وصف القرآن بأنه نور في قوله تعالى: ﴿قَدْ
جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ [المائدة: ١٥]، ووصف
التوراة بأنها ضياء في قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ
وَذِكْرَ الْبَلْغَيْنِ﴾ [الأنبياء: ٤٨]، وقد ذكر المفسرون تفسير ذلك حيث
قالوا: إن التوراة فيها آصار وأغلال على بني إسرائيل؛ ولهذا سماها الله

ﷺ ضياء مناسبة ما بين الضياء ووجود التكاليف العظام على بني إسرائيل، قال: ﴿فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٦٠]، فجعل التوراة ضياء؛ لأن فيها هذه الشدة.

وكذلك جعل الصبر ضياء؛ لأن من تحمل شدة الصبر يشبه من تحمل شدة الضياء، وأيضاً أثره أنه يكون معه الضياء.

وهذه الثلاثة يحتاج إليها العبد يوم القيامة أشد الحاجة، حين تكون الظلمة دون الجسر، ويعبر الناس على الصراط، حيث اليوم العصيب والأمر المخيف، فتكون معه الصلاة وهي نور، والصدقة وهي برهان، والصبر وهو ضياء، ينتقل به إلى رؤية الأمكنة المسافات البعيدة، أعاننا الله ﷺ على كربات يوم القيامة. وبهذا يظهر عظم قول المصطفى ﷺ وجوامع كلمه ﷺ.

والصبر كما هو معلوم ثلاثة أنواع:

- صبر على الطاعة.
- وصبر عن المعصية.
- وصبر على أقدار الله المؤلمة.

والصبر هو الحبس، يعني:

- حبس القلب والجوارح على الطاعات.
- حبس القلب والجوارح عن المعاصي.

• حبس القلب والجوارح على الرضا بأقدار الله ﷻ المؤلمة.

وقد سبق تفصيل الكلام في معاني الصبر حين شرح قوله ﷺ: «وَأَعْلَمُ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ»، فليراجع (١).

قال: «وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ»، فالقرآن حجة لك إذا تلوته حق تلاوته، بمعنى: تلوته فأمنت بمتشابهه، وعملت بمحكمه، وأحللت حلاله، وحرمت حرامه، وقد يكون القرآن حجة على العبد حيث يقوده يوم القيامة، فيزج بمن قرأه فخالف ما دل عليه من حق الله ﷻ إن لم يغفر له ويصفح، فيزج بصاحبه إلى النار، فالقرآن إما لك أو عليك، فطوبى لمن كان القرآن حجة له.

وقوله ﷺ: «حُجَّةٌ لَكَ» أي يحاج لك، وهذا جاء في أحاديث آخر؛ كقوله ﷺ: «اقْرَءُوا الْقُرْآنَ؛ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ، اقْرَءُوا الزَّهْرَاوَيْنِ الْبَقَرَةَ وَسُورَةَ آلِ عِمْرَانَ؛ فَإِنَّهُمَا تَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ، أَوْ كَأَنَّهُمَا عَيَاتَانِ، أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ مُتَحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِهِمَا...» (٢)، فالقرآن «حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ»؛ لهذا يعظم القرآن عند من عمل به، ويضعف القرآن عند من تركه تلاوة وعملاً.

قال: «كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو»، الغدو هو: السير في أول الصباح،

(١) راجع (ص ٢٨٩).

(٢) أخرجه مسلم (٨٠٤) من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه.

والرواح: الرجوع في آخر النهار، قال: «فَبَائِعُ نَفْسَهُ، فَمُعْتَقُهَا»، يعني: بَاعَ نفسه لله جَلَّالَهُ فلم يُسَلِّطْ عليها الهوى، ولم يُعَبِّدْها للشيطان؛ بل جعلها على ما يحب الله جَلَّالَهُ ويرضى، فأعتقها ذلك اليوم.
قال: «أَوْ مُوَبِّقُهَا» بأن غدا فعمل بما لم يرض الله جَلَّالَهُ فخسر ذلك.

الحديث الرابع والعشرون

وعن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه ﷻ أنه قال: «يَا عِبَادِي، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا، فَلَا تَظَالَمُوا.

يَا عِبَادِي، كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ، فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ.
يَا عِبَادِي، كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ، فَاسْتَطْعِمُونِي أُطْعِمَكُمْ.
يَا عِبَادِي، كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ، فَاسْتَكْسُونِي أَكْسِكُمْ.
يَا عِبَادِي، إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ. يَا عِبَادِي، إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتُضُرُّونِي، وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي.

يَا عِبَادِي، لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْمْ وَآخِرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ، كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ، مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا.
يَا عِبَادِي، لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْمْ وَآخِرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ، كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا.
يَا عِبَادِي، لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْمْ وَآخِرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ، قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، فَسَأَلُونِي، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مَسْأَلَتَهُ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي، إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمُخِيطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ.

يَا عِبَادِي، إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ، ثُمَّ أَوْفِيكُمْ بِهَا. فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ، فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا

نَفْسَهُ». رواه مسلم^(١).

الشرح:

هذا الحديث حديث عظيم في بيان حاجة العبد وافتقاره إلى ربه ﷻ، وما يحبه الله ﷻ من العبد وما يكرهه.

وهذا من الأحاديث القدسية؛ لأنه صُدِّرَ بقوله: «فِيما يَرْوِيهِ عن رَبِّهِ ﷻ»، والذي يروي عن الله ﷻ هو المصطفى ﷺ، وهذا يعني أنَّ الحديث القدسي يرويه النبي ﷺ عن ربه ﷻ بهذا اللفظ؛ لأنها رواية، والرواية تكون باللفظ؛ لأن هذا هو الأصل؛ ولهذا فالحديث القدسي الذي يُنمَى إلى الرب ﷻ من الكلام، وليس من القرآن، يعني: فيما يقول فيه المصطفى ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى»، أو «قَالَ رَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ»، وأشباه ذلك.

فمثل هذا يُسمى حديثاً قدسياً، ومعنى كونه قدسياً: أنه جاء من القدوس ﷻ، يعني: أنه حديث مطهر عالٍ على كلام الخلق، وهذا في معناه العام.

أما الحديث القدسي من حيث الاصطلاح فقد اختلف فيه العلماء، وعباراتهم متنوعة، والذي يتفق مع اعتقاد أهل السنة والجماعة

(١) أخرجه مسلم (٢٥٧٧).

أن الحديث القدسي من حيث اللفظ هو من الله ﷻ، وأن النبي ﷺ يرويه بلفظه، وليس له ﷺ أن يُعَيِّرَ لفظه (١).

وبعض أهل العلم قالوا: إنَّ معناه من الله ﷻ، ولفظه من المصطفى ﷺ، أبيض له أن يغير في لفظه (٢).

وهذا القول لا دليل عليه؛ لأنَّه جاء ذلك بالنقل: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى»، «قَالَ رَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ»، والصحابة يقولون: «فِيمَا يَنْمِيهِ إِلَى رَبِّهِ»، «يُبَلِّغُهُ عَنْ رَبِّهِ»، «يُرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ»، وهذه كلها من ألفاظ الأداء في الرواية، وليس ثمَّ ما يدل على أن المعنى من الله ﷻ، وأن النبي ﷺ يتصرف في الألفاظ بما يؤدي به المعنى؛ إذ لا دليل عليه كما ذكرنا، ولا حاجة للنبي ﷺ في ذلك.

وأيضاً هذا القول -وهو أنه من حيث اللفظ من النبي ﷺ والمعنى من الله ﷻ- يتفق مع قول الأشاعرة (٣)،

(١) انظر: قواعد الحديث (ص ٦٥، ٦٨)، وشرح الأربعين للعلامة ابن عثيمين رَحِمَهُ اللَّهُ (ص ٢٣٦).

(٢) انظر: فيض القدير (٤/ ٤٦٨ - ٤٩٨)، والتعريفات للجرجاني (ص ١١٣).

(٣) نسبة إلى أبي الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق بن سالم الأشعري، ولد سنة ستين ومائتين، نشأ على مذهب المعتزلة، وتلمذ على أبي علي الجبائي زوج أمه، ومضى على ذلك صلداً من حياته، ثم ترك مذهبهم وتبرأ منه وسلك طريقة ابن كلاب، وانتشر مذهبه، ثم رجع عنه إلى مذهب أهل الحديث، وانتسب إلى الإمام أحمد، وألف في مذهب أهل السنة: الإبانة، والموجز، إلا أنه بقيت عليه بقايا من مذهب ابن كلاب. توفي ببغداد سنة أربع وعشرين وثلاثمائة، قاله

والماتريدية^(١)، والمعتزلة، وأشباه هؤلاء في أن الله جَلَّالَهُ كَلَامُهُ كلامه كلام نفسي، بمعنى: أنه يلقي في روع جبريل المعاني، أو يلقي في روع المصطفى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المعاني، ويعبر عنها جبريل بما يراه، ويعبر عنها المصطفى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بما يراه.

فالمعتزلة يقولون: القرآن كلام جعله الله يصدر من جبريل وهو مخلوق، أو كلام جعله جَلَّالَهُ مخلوقاً هكذا مكتوباً ثم أخذه جبريل مكتوباً.

والأشاعرة يقولون: إن كلام الله جَلَّالَهُ من حيث الصفة كلام ليس فيه حرف ولا صوت، وإنما هو كلام نفسي، وهو معنى قائم

الذهبي، ويقال: بقي إلى سنة ثلاثين وثلاثمائة. انظر: تاريخ بغداد (١١/٣٤٦)، ووفيات الأعيان (٣/٢٨٤)، وسير أعلام النبلاء (١٥/٨٥)، والبداية والنهاية (١١/١٨٧)، وشنرات الذهب (٢/٣٠٣).

(١) هم أصحاب محمد بن محمد بن محمود، أبي منصور الماتريدي، المتكلم، وماتريد قرية من قرى سمرقند، له كتاب التوحيد، وكتاب المقالات، وكتاب تأويلات القرآن، توفي سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة بسمرقند، ومن المسائل التي اشتهر الماتريدية بالخلاف فيها: مسألة الاستثناء في الإيمان، والاستثناء في الكفر، ومسألة القرآن هل الله تَعَالَى يتكلم بمشيئته وقدرته أم القرآن لازم لذاته، وغير ذلك من مسائل الصفات. انظر: الجواهر المضية في طبقات الحنفية (٣/٣٦٠)، ومجموع الفتاوى (٧/٤٣١ - ٤٣٤)، ومنهاج السنة (٢/٣٦٢)، وانظر: رسالة الماتريدية للشيخ شمس الدين الأفغاني رَحِمَهُ اللَّهُ.

بذات الله ﷻ، وهذا المعنى أُلقي في روع جبريل ﷺ، وجبريل ﷺ فهم هذا المعنى وعبر عنه. وإذا كان من جبريل ﷺ؛ فإن جبريل ﷺ من مخلوقات الله ﷻ، فيكون الكلام الذي قاله - عند الأشاعرة ومن شابههم - هو كلام جبريل لا كلام غيره.

وهذا هو تعبيرهم؛ فإنهم يقولون: إن جبريل ﷺ حكى كلام الله أو عبر عن كلام الله، أما كلام الله الذي هو الحرف والصوت وما يُسمع.. إلى آخره؛ فإن هذا قديم، وأما بعد أن تكلم به في القدم فإنه امتنع عن الكلام، وأصبح ما يريد به يقوم بذاته معنى، ثم يُلقى في روع جبريل دون كلام يُسمع منه حقيقة.

ولهذا عندهم القرآن عبارة عن كلام الله ﷻ، وليس هو بكلام الله ﷻ الذي قاله ﷻ بكلماته وحروفه ومعانيه.

والذي يتفق مع عقيدة أهل السنة والجماعة في كلام الله ﷻ أن الحديث القدسي لفظه ومعناه من الله ﷻ، ولم يُتَعَبَّد بتلاوته، فيصح أن نعرف الحديث القدسي بأنه: ما رواه المصطفى ﷺ عن الله ﷻ بلفظه ومعناه ولم يتعبد بتلاوته. يعني: لم يكن بين دفتي المصحف، فهذا هو الحديث القدسي.

أما أن يُجعل لفظه من المصطفى ﷺ، فهذا لا يتفق مع عقائد أهل السنة والجماعة.

قال: (فَمَا يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ ﷻ أَنَّهُ قَالَ: يَا عِبَادِي)، فالتكلم بهذا هو

الرب ﷻ، وهذا النداء «يَا عِبَادِي» فيه التودّد للعباد، ولفت النظر إلى هذا الأمر العظيم، وهذه الوصية العظيمة.

قال: «يَا عِبَادِي، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي»، والله ﷻ أن يحرم ما شاء على نفسه أو على خلقه، فالوجوب والتحريم والحق يصحّ عند أهل السنة والجماعة أن يجعلها الله ﷻ على نفسه، فيُحَقِّقُ حَقًّا على نفسه، أو يوجب واجبًا على نفسه، أو يحرم أشياء على نفسه، وهذه كلها جاءت بها الأدلة، فالله ﷻ أَحَقَّ حَقًّا على نفسه في بعض الأشياء؛ كما في قول النبي ﷺ: «وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا»^(١)، وحرّم أشياء على نفسه، ومنها الظلم كما في هذا الحديث، وهذا هو المتقرر في مذهب أهل السنة والجماعة، أما غيرهم فإنهم يجعلون الله ﷻ مُنَزَّهًا عَنْ أَنْ يُحْرَمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ، أو أن يجب عليه شيءٌ.

والذي حرم على الله هو الله ﷻ، وهو ﷻ يحق من الحق على نفسه ما شاء، ويوجب على نفسه ما شاء، ويحرم على نفسه ما شاء، وهذا بما يوافق صفات المولى ﷻ، ويوافق حكمته، ومشيتته في بريته، فالله ﷻ حرم الظلم على نفسه، ومعنى كونه حرم الظلم على نفسه أي: منع نفسه ﷻ من أن يظلم أحدًا شيئًا.

(١) أخرجه البخاري (٢٨٥٦)، ومسلم (٣٠) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.

وفي القرآن نصوص كثيرة فيها أن الله ﷻ لا يظلم الناس شيئاً، وأنه ﷻ لم يُرِدْ الظلم، ولم يُخْتَرْ الظلم على العباد؛ كما في قوله ﷻ: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]، وقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١]، وقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ١٠٨]، وقوله: ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [طه: ١١٢]، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس: ٤٤]، والآيات في ذلك كثيرة.

فإن الله ﷻ وصف نفسه بأنه لا يظلم أحداً شيئاً، وأن الظلم ليس إليه، وأنه لا يريد الظلم ﷻ، والظلم المنفي عن الله ﷻ هو الظلم الذي يُفسَّر بأنه: وضع الأمور في غير مواضعها؛ لأن الظلم في اللغة بأن يوضع الشيء في غير موضعه؛^(١) ولهذا قيل للحليب الذي خُلط بلبن حتى يروب، فخُلط قبل أن يبلغ ما يصلح به، قيل له: ظليم، يعني: أنه ظلم حيث وُضع الخلط في غير موضعه وقبل أوانه. ومن ذلك قول الشاعر:^(٢)

(١) انظر: مقاييس اللغة لابن فارس (٣/ ٣٦٧)، والقاموس المحيط (ص ١٤٦٤)، ولسان العرب (٣٧٣/ ١٢).

(٢) انظر: غريب الحديث لابن قتيبة (١/ ٤٨٥)، وتاريخ دمشق (٦٧/ ٢٣٠)، ومجمع الأمثال (٢/ ٤٠٦)، وجمهرة الأمثال (١/ ١٦١)، ولسان العرب (٣٧٥/ ١٢).

وقائلة ظلمتُ لكم سِقائي وهل يخفى على العُكْدِ الظليمُ
ومنه أيضا سميت الأرض التي حفرت لاستخراج ماء وليست
بذات ماء قيل لها: مظلومة؛ كقول الشاعر - وهو من شواهد النحو
المعروفة - : (١)

إلا الأواري لأياماً أَيْبُها والنَّوي كالحوضِ بالمظلومةِ الجلد
المقصود أن هذه الهادة في اللغة دائرة على وضع الشيء في غير
موضعه اللائق به، وغير هذا التفسير كثير، فالمعتزلة يفسرون الظلم
بأنواع، والأشاعرة يفسرون الظلم بأنواع، وعند أهل السنة هذا هو
تعريف الظلم، فقد قال بعضهم: إن الظلم هو التصرف في ملك الغير
أو في اختصاصه بغير إذنه (٢).

وهذا نوع من وضع الشيء في غير موضعه، وليس هو بتعريف
للظلم؛ ولهذا يورد عليه أشياء في بحث معروف في القدر في مبحث
الظلم، وفي اللغة.

-
- (١) من شعر النابغة الذبياني، وهو أبو أمامة زياد بن معاوية بن ضباب بن جابر بن يربوع، أحد شعراء
الجاهلية المشهورين ومن أعيان فحولهم. انظر: إصلاح المنطق لابن السكيت (ص ٤٧)،
والأغاني لأبي الفرج الأصفهاني (٣٣/١١)، ولسان العرب (٣/١٢٦).
- (٢) انظر: قواعد العقائد للغزالي (ص ٢٠٤)، ورسالة في معنى كون الرب عادلا (ص ١٢١ وما
بعدها)، والتعريفات للجرجاني (ص ١٨٦)، والتعاريف للمناوي (ص ٤٩٢).

المقصود من هذا أن الله ﷻ قال: «إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي»، يعني: حرّمت أن أضع شيئاً في غير موضعه اللائق به على نفسي، أي: منعت نفسي من ذلك. وهذا يدل على أن الله ﷻ لو أراد إنفاذ وضع الشيء في غير موضعه لكان له ذلك سبحانه، وكان قادراً عليه؛ لأنه ﷻ قال: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١]، فهو ﷻ لم يرد ذلك، وهذا الحديث أيضاً دال على أنه قادر على أن يفعل، ولكنه حرم ذلك على نفسه، ومنع نفسه من ذلك، وهذا من كرمه ﷻ، وإحسانه، وفضله، وإنعامه، ومزيد مِيتته على عباده.

قال: «إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا؛ فَلَا تَظَالُمُوا»، الله ﷻ حرّم الظلم على نفسه، وجعل الظلم بين العباد محرماً؛ لأنه ﷻ يحب العدل، وقد أقام السماوات والأرض على العدل - كما قرر ذلك أهل العلم - ولا يصلح لها إلا العدل، والعدل ضد الظلم؛ لأن العدل وضع الشيء في موضعه، والظلم وضع الشيء في غير موضعه.

فإن الله ﷻ أجرى ملكوته وأجرى خلقه على العدل، وهو: وضع الأشياء في مواضعها، وعلى الحكمة، وهي: وضع الأشياء في مواضعها اللائقة بها، الموافقة للغايات المحموده منها. فتحصل من هذا أن الله ﷻ يحب العدل ويأمر به؛ كما قال ﷻ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِلَآئِي ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [النحل: ٩٠]، والله ﷻ حرم الظلم كما في هذا

الحديث، وفي آيات كثيرة مر بعضها.

فإذا تبين ذلك؛ فإن الله ﷻ جعل الظلم بين العباد محرماً، فقال: «فَلَا تَظَالُمُوا»، وهنا نظر أهل العلم في سبب قوله: «إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي»؛ لأنه قال بعدها: «وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا؛ فَلَا تَظَالُمُوا»، وهذا فيه بحث واسع في أثر أسماء الله ﷻ وصفاته التي اتصف بها ﷻ على بريته، فالأسماء والصفات لها آثار في الملكوت، وآثار في الشريعة، وآثار في أفعال ﷻ في بريته، وهذا نوع من هذه الآثار؛ وهو أنه ﷻ لما أقام ملكه على العدل، وحرّم الظلم على نفسه، أمر عباده بالعدل، وحرّم الظلم فيما بينهم، والعباد مكلفون، فإذا وقع منهم الظلم كانوا غير منفذين لمراد الله الشرعي، وإن كانوا غير خارجين على مراد الله الكوني؛ فلهذا يكون الله ﷻ قد توعدهم إذ ظلموا، وقد نهاهم عن الظلم.

فإذا الظلم بأنواعه محرم، والظلم درجات، يجمعها مرتبتان^(١):

المرتبة الأولى: ظلم النفس، وظلم النفس قسمان:

القسم الأول: ظلم النفس بالشرك، وهو ظلم في حق الله ﷻ؛ لأنه وضع العبادة في غير موضعها؛ في غير من تصلح له، فكل مشرك ظالم لنفسه؛ كما قال ﷻ: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٢٢٤)، وتفسير ابن كثير (١/ ٥٠٩)، وفيض القدير (٤/ ٢٩٥).

الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾ [الأنعام: ٨٢].

القسم الثاني: ظلم النفس بارتكاب الحرام، والتفريط فيما أوجب الله ﷻ، وعدم أداء الحقوق، مما يعرضها للعذاب والبلاء بما لا يصلح لها، وهذا ظلم للنفس؛ لأن من حق نفسك عليك أن تسعدها في الدنيا والآخرة، فإذا عرضتها للمعصية فقد ظلمتها؛ لأنك لم تجعلها سعيدة، بل جعلتها معرضة لعذاب الله ﷻ.

المرتبة الثانية: ظلم العباد، وهو: التفريط، أو تضييع حقوقهم بعدم أداء الحق الذي أوجبه الله ﷻ لهم، فمن فرط في حق والديه فقد ظلمهم، ومن فرط في حق أهله فقد ظلمهم، يعني: لم يكن معهم على الأمر الشرعي، بل ارتكب محرماً، أو فرط في واجب فقد ظلمهم، ومن اعتدى على أموال الناس، أو على أعراضهم، أو على أنفسهم، أو على ما يختصون به، فقد ظلمهم، وهذا كله محرم.

فإذا الظلم بأنواعه حرام، ولا يجوز للعبد أن يظلم أحداً شيئاً، وإنما يأخذ الحق الذي له.

قال ﷻ بعد ذلك: «فَلَا تَظَالَمُوا»، يعني: لا يظلم بعضكم بعضاً. ثم قال: «يَا عِبَادِي؛ كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ»، يعني: أن الأصل في الإنسان من حيث الجنس أنه ظلوم وجهول، وهما سببا الضلال، قال ﷻ: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب: ٧٢]،

فالأمانة هي أمانة التكليف، ولما كان الإنسان ظلومًا جهولًا كان الأكثر فيه أن يكون ضالًّا؛ ولهذا أكثر الناس ضالون، وهذا جاء في القرآن في نصوص كثيرة.

قوله هنا: **«كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ»** يدل على أن الأمر الغالب في عباد الله أنهم ضالون، إلا مَنْ مَنَّ الله ﷻ عليه بالهداية، وهذه الهداية تُطلب من الله ﷻ، قال: **«فاستهدوني أهديكم»**، يعني: اطلبوا مني الهداية أهديكم إليها. وهذا يدل على رغبة ابن آدم في الهداية إن طلبها من الله ﷻ، فلا بد من ابن آدم أن يسعى في أسباب الهداية، فإذا رغب فيها وفقه الله ﷻ، وهذا مرتبط بمسألة عظيمة من مسائل القدر، وهي أن الله ﷻ يعامل عباده بالعدل، ويخص طائفة منهم بالتوفيق، وهو أنه يعينهم على ما فيه رضاه ﷻ؛ كما في قوله ﷻ: **﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾** [الضحى: ٧] يعني: كان قبل البعثة ضالًّا فهداه إلى الطريق.

فقوله: **«كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ، فاستهدوني أهديكم»** يعني: اطلبوا مني الهداية أهديكم إليها، فالهداية يطلبها كل أحد، يطلبها السابق بالخيرات، والمقتصد، والظالم لنفسه، كلُّ من يجب عليه أن يطلب الهداية من الله ﷻ؛ ولهذا فرض الله ﷻ في الصلاة سورة الفاتحة، ومن أعظم ما فيها قوله ﷻ: **﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾** [الفاتحة: ٦]، فطلب الهداية للصراط المستقيم هذا من أعظم المسائل وأجلها، يعني:

أعظم ما تطلبه من الله ﷻ أن تطلب منه الهداية إلى الصراط المستقيم، والهداية مرتبتان^(١):

المرتبة الأولى: هداية إلى الطريق، بمعنى: الإرشاد إليه، والتوفيق له، والهداية بمعنى الإرشاد منها شيء قد جاء به الرسول ﷺ، فهداية الدلالة والإرشاد تمت وقامت، ومنها الهداية التي تسأل الله ﷻ أن يعطيك إياها، أن تكون مُرشدًا إليها؛ لأن الالتفات إلى الإرشاد نوع من الاهتداء، فهداية النبي ﷺ والهداية التي في القرآن موجودة بين ظهрани المسلمين لم يُفقد منها شيء ولله الحمد، لكن من الذي يوفق إلى أن يُرشد إلى هذه الهداية؟

فإذاً هذه المرتبة ليست هي الهداية التي بمعنى أن تهدي غيرك، وهي مرتبتان أيضًا:

الأولى: هداية الدلالة والإرشاد، يعني: أن تطلب من الله ﷻ أن يدلك ويرشدك على أنواع الهداية التي جاء بها المصطفى ﷺ.

الثانية: هداية التوفيق، فإذا دُللت عليها تسأل الله أن يوفقك لاتباعها.

المرتبة الثانية: الهداية إلى تفاصيل الإيمان والإسلام، وما يحب الله ﷻ ويرضى؛ لأن تفاصيل الإيمان كثيرة، وتفاصيل الإسلام كثيرة؛

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٢٢٥).

وتفاصيل ما يحب الله ﷻ ويرضاه، وما يسخطه ويأباه كثيرة متنوعة. فكونك تسأل الرب ﷻ أن يهديك هذا خروج من نوع من أنواع الضلالة؛ لأن عدم العلم بما يحب الله، وما فيه الهداية، هذا نوع من البعد عن الصراط.

المقصود أن هذا النوع من الهداية بأن تطلب من الله ﷻ أن يهديك إلى تفاصيل الصراط، وتفاصيل الإيمان، وتفاصيل الإسلام، وتفاصيل الاعتقاد؛ حتى تعلمه فتعمل به، فتكون مرتبتك عند الله ﷻ أعلى.

قال ﷺ: «فاستهدوني أهديكم»، وهذا من أعظم المطالب، نسأل الله ﷻ أن يهدينا سواء السبيل.

قال: «يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ؛ فَاسْتَطْعُمُونِي أُطْعِمَكُم»، الرزاق هو الله ﷻ، والرَّزْقُ منه، والأرزاق بيده يصرفها كيف يشاء، فهو الذي إذا فتح رحمة فلا ممسك لها؛ كما قال في فاتحة سورة فاطر: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٢]، ومن ذلك: الأرزاق التي تُسد بها الجوارح، فقال ﷺ: «كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ؛ فَاسْتَطْعُمُونِي أُطْعِمَكُم»، وإطعام الجائع، ورزق الفقير، وأشباه ذلك.

هذه من سأل الله ﷻ إياها فإن الله ﷻ يعطيه، سواء كان كافراً، أو مسلماً، أو عاصياً، أو صالحاً؛ لأن ذلك من آثار الربوبية، وربوبية

الله ﷻ غير خاصة بالمسلم دون الكافر، أو بالصالح دون الطالح، فالجميع سواء في تعرضهم لآثار عطاء الله ﷻ بأفراد ربوبيته، فيرزق ﷻ الجميع، ويهب الأولاد للجميع، ويجب دعوة المضطر من الجميع، وهكذا في أفراد الربوبية، مَنْ استطعم الله ﷻ وسأله الطعام، وسأله الرزق؛ فإن الله ﷻ قد يجب دعاءه.

قال: «يَا عِبَادِي، كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ؛ فاستكسوني أَكْسِكُمْ»، وهذا على نحو ما سبق.

قال: «يَا عِبَادِي، إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ»، الخطأ هنا بمعنى الإثم؛ لأنَّ الخطأ الذي هو بمعنى الخطأ أو عدم التعمد هذا معفو عنه، وهنا قال: «إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا»، فالخطيئة المقصود بقوله: «تُخْطِئُونَ» أي تعملون الخطيئة، وهذا معناه العمل بالإثم، وهذا يُغفر بالاستغفار والتوبة والإنابة.

فليس المراد: الخطأ؛ لأن الله ﷻ عفا عن هذه الأمة الخطأ والنسيان وما استكروها عليه.

كما جاء في آخر سورة البقرة: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦].

وكما جاء في حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ

اللَّهُ وَضَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْبَرُوا عَلَيْهِ»^(١).

قال: «وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ»، هذا مقيد بما هو غير الشرك، أما الشرك فإن الله ﷻ لا يغفره إلا لمن تاب وأسلم، أما غير الشرك مما هو دونه؛ فإن الله ﷻ يغفره إذا شاء، والله ﷻ يتوب على من تاب، قال ﷻ: ﴿قُلْ يَعْبادِيَ الَّذِينَ أَمَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٥٣]، أجمع المفسرون من الصحابة ومن بعدهم أنها في التائبين^(٢)، فهو ﷻ يغفر الذنوب جميعًا لمن تاب، وقوله ﷻ في سورة النساء: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦]، فالشرك غير داخل في المغفرة، وقوله: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ يعني: في حق غير التائب.

فحصل لنا أن من تاب تاب الله عليه، فيغفر الله ذنبه أيًا كان سواء كان شرًا أو ما دونه، ومن لم يتب فإن كان مشركًا فإن الله ﷻ

(١) أخرجه ابن ماجه (٢٠٤٥)، وابن حبان في صحيحه (٢٠٢/١٦)، والطبراني في الكبير (١١٢٧٤)، والحاكم في المستدرک (٢١٦/٢)، والدارقطني في سننه (١٧٠/٤)، والبيهقي في الكبرى (٣٥٦/٧).

(٢) انظر: تفسير الطبري (١٢٥/٥)، وتفسير البغوي (٨٤، ٨٥)، وتفسير ابن كثير (٣١٧/١)، (٥١٢)، والدر المنثور (٢٣٧، ٢٣٩/٧)، وتفسير السعدي (ص ١٨٢).

لا يغفر الشرك، وإن كان ذنبه ما دون الشرك فإنه تحت المشيئة، إن شاء غفر له، وإن شاء عذّبه بذنبه. فقلوله هنا: «وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا» مقيد بما سبق.

قوله: «فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ» يعني: اطلبوا مني المغفرة، فأنا أغفر ذلك لكم.

قال: «يَا عِبَادِي، إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّونِي، وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي»، وهذا لأجل كمال غنى المولى ﷺ؛ فإن الله ﷻ ذو الكمال في أسمائه وصفاته، ومن أسمائه الغني، ومن صفاته الغنى، فهو ﷻ غني عن العباد ولن يبلغوا نفعه ولن يبلغوا ضرره ﷻ؛ بل هو الغني عن خلقه أجمعين (١).

قال: «إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّونِي، وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي» فهو ﷻ أجل وأعظم من أن يؤثر العباد فيه نفعاً أو ضرراً، بل هم المحتاجون إليه المفتقرون إليه من جميع الجهات.

قال: «يَا عِبَادِي، لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ، وَإِنْ سَكَمَ وَجَنَّتُمْ، كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ؛ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا»، يعني: أن

(١) قال ابن القيم ﷻ في نونية:

وَهُوَ الْغَنِيُّ بِذَاتِهِ فَعِنَاةٌ نَا نَسِي لَه كَالْجُودِ وَالْإِحْسَانِ

انظر: النونية بشرح ابن عيسى (٢/٢١٨).

تقوى العباد ليس المنتفع منها الرب ﷻ، بل هم المنتفعون، فهم المحتاجون أن يتقوا الله ﷻ، وهم المحتاجون أن يطيعوا ربهم سبحانه، وهم المحتاجون أن يتقربوا إليه، وأن يتذلّلوا بين يديه، وأن يروا الله ﷻ من أنفسهم خيرا، وأما الله ﷻ فهو الغني عن عباده الذي لا يحتاج إليهم؛ لأنه ﷻ الكامل في صفاته، والكامل في أسمائه، الذي لا يحتاج إلى أحد من خلقه، تعالى الله وتقدس عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

قال: «يَا عِبَادِي، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّتُمْ، كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ؛ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئاً»، فالذي يعصي الله ﷻ لا يضر إلا نفسه، والله ﷻ لا يحتاج لطاعته، ولا يضره أن يعصيه، وبهذا يعظم العبد الرغبة في الله ﷻ؛ لأنه ﷻ هو ذو الفضل والإحسان، وذو المنّة والإكرام، والعباد هم المحتاجون إليه.

قال: «يَا عِبَادِي، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّتُمْ، قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، فَسَأَلُونِي، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مَسْأَلَتَهُ؛ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنِّي عِنْدِي، إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرُ»، المَخِيطُ المراد به الإبرة السميكة، إذا أدخلت في البحر ثم أخرجت؛ فإنها لا تأخذ من ماء البحر شيئاً. فلو أن أول العباد وآخرهم، وإنسهم وجنهم، كانوا في صعيد واحد، فسأل كل واحد مسأله، فأعطى الله كل واحد ما سأل،

ما نقص ذلك من ملك الله ﷻ شيئاً، إلا كما تنقص الإبرة من الحديد إذا أدخلت في البحر ثم خرجت؛ فإنها لا تنقص من البحر شيئاً يذكر.

ذلك لأن ملك الله ﷻ واسع، وملكوته عظيم، وحاجات العباد ليست بشيء في جنب ملكوت الله ﷻ؛ فإنهم يُعْطَوْنَ مما في الأرض، يعني: بعض ما في الأرض يكفي العباد أجمعين، وملك الله ﷻ واسع، وقد دلت السنة على أن «السَّمَوَاتِ السَّبْعِ فِي الْكَرْسِيِّ كدِرَاهِمِ سَبْعِ أَلْفَيْتِ فِي تَرَسٍ»^(١)، يعني: أنها قليلة محدودة الحجم والحيز، وأن الكرسي أعظم منها بكثير، وجاء في السنة أيضاً أن: «مَا الْكُرْسِيُّ فِي الْعَرْشِ إِلَّا كَحَلْقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ أَلْفَيْتُ بَيْنَ ظَهْرَانِي فَلَاؤُهُ فِي الْأَرْضِ»^(٢)، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «العرش لا يقدر أحد قدره إلا الله ﷻ»^(٣)، فحاجات العباد متعلقة بالأرض والسماء التي تقرب منهم، فإذا أعطي كل أحد ما سأل فإنه يعطى مما في الأرض، وهذا شيء يسير جداً بالنسبة لما في الأرض، فكيف يكون بالنسبة إلى ملكوت الله ﷻ؟

قال: «يَا عِبَادِي، إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ» يعني: أن المقصود من إيجاد

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (١٠/٣)، وأبو الشيخ في العظمة (٥٨٧/٢)، والذهبي في العلو (ص ١١٧) من حديث زيد بن أسلم رضي الله عنه.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره (١٠/٣)، وأبو الشيخ في العظمة (٦٣٦/٢) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٩٢٠/٦)، وعبد الله بن الإمام أحمد في السنة (٤٥٤/٢)، والذهبي في العلو (ص ٧٦)، موقوفاً على ابن عباس رضي الله عنهما.

الابتلاء والتكليف راجع إلى أعمالكم، فلم يخلق الله ﷻ الخلق لأجل أن ينفعوه، أو لأنه يخشى منهم أن يضرروه، أو لأنه ﷻ محتاج أن يعطيهم، إنما المقصود ابتلاؤهم بهذا التكليف بهذا الأمر العظيم، وهو عبادته سبحانه؛ كما قال ﷻ: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ [الأحزاب: ٧٢]، وقال ﷻ: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ ۝ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ [الذاريات: ٥٦ - ٥٨]، فغنى الله ﷻ عن عباده أعظم الغنى، وهم محتاجون إليه، والابتلاء حصل بخلقهم، فابتلى الله العباد بحياتهم، ونتيجة هذا الابتلاء أن أعمالهم ستحصى: ﴿ إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أُخْصِيهَا لَكُمْ ﴾، والإحصاء بمعنى العدّ التفصيلي والحفظ؛ لأن الإحصاء له مراتب، منها:

• العد التفصيلي.

• والحفظ وعدم التضييع

كما قال ﷻ: ﴿ لَقَدْ أَخْصَنَّاكُمْ وَعَدَّاهُمْ عَدًّا ۝ ١٥ ۝ وَكُلُّهُمْ عَائِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴾ [مريم: ٩٤، ٩٥]، وقال ﷻ: ﴿ وَأَخْصَنَ كُلُّ شَيْءٍ وَعَدًّا ﴾ [الجن: ٢٨]، والإحصاء يشمل معرفة التفاصيل وكتابة ذلك، ويشمل أيضا الحفظ وعدم التضييع، فقله: ﴿ إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أُخْصِيهَا ﴾ يعني: تُكْتَبْ عليكم بتفاصيلها، وأُعرِّفكم إياها بتفاصيلها، وأحفظها لكم

فلا تضيع.

قال: «ثُمَّ أَوْفَيْكُمْ إِيَّاهَا» الحسنات بالحسنات، والسيئات بما يحكم الله ﷻ فيها، فمن فعل السيئات فهو على خطر عظيم، ومن فعل الحسنات فهو على رجاء أن يكون من الناجين.

قال: «فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ»؛ لأنَّ العبد هو الحسيب على نفسه، قال ﷻ: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر: ٨٣]، فكل نفس تعلم ما عملت وصوابها وخطأها ولو ألفت المعاذير، قال ﷻ: ﴿بَلَى الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ ❶ ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾ [القيامة: ١٤-١٥].

قال: «فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ» يعني: فليشكر على الله ﷻ؛ لأنه أعانه على ذلك، «وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ»؛ لأنَّ العبد هو الذي جنى على نفسه، والله ﷻ أقام الحجة، وبين المحجة، وسلك بنا السبيل الأقوم.

الحديث الخامس والعشرون

عن أبي ذرٍّ رضي الله عنه - أيضًا -: أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأُجُورِ، يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ بِفُضُولِ أَمْوَالِهِمْ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ: إِنْ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٍ بِمَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٍ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَفِي بُضْعِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ أَيَّاتِي أَحَدُنَا شَهْوَةٌ، وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالَ: «أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ؛ أَكَانَ عَلَيْهِ وَزْرٌ؟ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَائِلِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ». رواه مسلم ^(١).

الشرح:

هذا الحديث عن أبي ذرٍّ رضي الله عنه: (أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأُجُورِ)، يعني: أَنَّ أَهْلَ الْغِنَى ذَهَبُوا بِالْأُجْرِ عِنْدَ اللَّهِ ﷻ؛ لِأَنَّ لَهُمْ أَمْوَالًا يَتَصَدَّقُونَ بِهَا، وَالصَّدَقَةُ أَمْرٌ عَظِيمٌ. وقالوا: (يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ

بِفُضُولِ أَمْوَالِهِمْ)، يعني: أن الله ﷻ ميزهم بأنهم يتصدقون، فهم يصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم، لكن تميزوا عنا بالصدقة، فذهبوا بأجور الصدقة. فالنبي ﷺ بين لهم أن معنى الصدقة واسع، فقال: «أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ»، وهذا فيه الحث على سماع ما جعل الله ﷻ للفقراء، بل لعامة المسلمين - الأغنياء والفقراء جميعاً - من أنواع الصدقات التي لا تدخل في الصدقات المالية.

وهذا مبني على معنى الصدقة في الشريعة؛ فإن الصدقة في الشريعة ليست هي الصدقة بالمال، والصدقة بالمال نوع من أنواع الصدقة، فالصدقة هي: إيصال الخير والنفع للغير؛ ولهذا يوصف الله ﷻ بأنه متصدق على عباده؛ كما ثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ لما سأله عن مسألة القصر في السفر وقالوا: يا رسول الله، ها نحن قد أمنا، والله ﷻ يقول في سورة النساء: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: ١٠١]، وقد أمنا. فقال ﷺ: «صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ، فَأَقْبِلُوا صَدَقَتَهُ»^(١)، فالله ﷻ يتصدق على عباده، بمعنى يوصل الخير وما ينفعهم لهم، فالصدقة إيصال الخير للغير، وقد يكون هذا الإيصال متعدياً، وقد يكون لازماً،

(١) أخرجه مسلم (٦٨٦) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

يعني: قد يوصل العبد الخير لنفسه فيكون متصدقًا، وقد يوصل الخير لغيره فيكون متصدقًا على غيره، فالصدقة معناها في الشريعة عام، ومنها الصدقة بالمال؛ فإنها إيصال الخير والنفع للغير.

قال: **«إِنَّ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ»**، مَثَلُ ﷺ بهذه الأربع؛ لأنها من أنواع الذكر اللساني، فمثل بها على أنواع الذكر الأخرى؛ لأن هذه أفضل الذكر؛ كما ثبت في الصحيح أنه ﷺ قال: **«أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعٌ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ»**^(١)، فهذه الأربع هي أحب الكلام إلى الله، فهي أعظم ما تقترب به إلى الله ﷻ من الذكر، وتتصدق به على نفسك، فقال: **«إِنَّ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ»**؛ لأن فيها الأجر العظيم، فتصل بالتسبيحة نفسك بأنواع الخير والأجر، كذلك التحميد، والتهليل، والتكبير.

ثم انتقل ﷺ إلى نوع من الصدقة متعدد، فقال: **«وَأَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ»** وهذا تمثيل لأنواع الصدقات التي فيها تعدي النفع، فذكر الأمر بالمعروف، والمعروف هو ما علم حسنه، وأمر به في الشريعة، فما عرف في الشريعة حسنه فهو معروف، والمنكر ضده، هو: ما عُرف في الشريعة سوءه ونكارتة، فمن أمر بما عُرف في

(١) أخرجه مسلم (٢١٣٧) من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه.

الشريعة حسنه فقد أمر بالمعروف، وأعلاه التوحيد، ومن نهى عما عُرف في الشريعة نكارتة فقد نهى عن المنكر، وأعلاه الشرك بالله ﷻ، وكل أمر بمعروف صدقة، وكل نهى عن المنكر صدقة، وتعليم العلم يدخل في ذلك، فهو من أنواع الصدقات، فمن لازم العلم تعلمًا وتعليمًا؛ فإنه يتصدق في كل لحظة تمر عليه على نفسه، وكذلك على غيره؛ ولهذا أهل العلم أعظم الناس أجرًا إن صلحت نياتهم.

قال: «وَفِي بُضْعٍ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ» البُضْعُ المراد به في اللغة بعض الشيء؛ لأن البضع والبعض فيها قلب (بَ ض ع)، و(بَ عَ ض) يعني البعض، والبضع مقلوبة هذه عن الأخرى، فمعنى البضع البعض، ولكنهم كنوا به عن بعض ابن آدم، وهو فرجه، وهذا من شريف الكلام؛ حيث يُذكر ما يُستحيى من ذكره ولا يحسن ذكره في كلمات تدل عليه، ولا يكون لها وقع ينافي الأدب في السمع. (١)

فقوله: «وَفِي بُضْعٍ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ» يعني: فيما يأتيه المرء بفرجه وهو ذَكَرُ الرَّجُلِ صدقة، فاستغرب الصحابة رضوان الله عليهم وقالوا: (يا رسول الله، أَيَأْتِي أَحَدُنَا شَهْوَةٌ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟)، المراد بالشهوة هنا ماء الرجل الذي يُنزله، يعني: المراد تمام الشهوة،

(١) انظر: مقاييس اللغة لابن فارس (١/ ٢٤٠، وما بعدها)، والمصباح المنير (١/ ٥٠، ٥١)، ولسان

العرب (٨/ ١٢).

قالوا: (ويكون له فيها أجر؟) يعني: المرء يأتي شهوته، ويُنزَل ماءه، ويكون له بذلك أجر؟!

فقال ﷺ: «أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا - يعني: شهوته - فِي حَرَامٍ، والذي يُوضع هو الماء؛ لهذا فُسرت الشهوة هنا بأنها الماء، وهذا يسمى استدلال العكس، أو قياس العكس»^(١)، قال: «أَكَانَ عَلَيْهِ وَزْرٌ؟»، قالوا: بلى. قال: «فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ»، وهذا يعني: أن ما يفعله المرء من هذه الأفعال التي هي من قبيل الشهوات إذا أتى بها الحلال، وابتلى الله ﷻ العبد بهذه الشهوة فجعلها في الحلال، وباعد نفسه عن وضعها في الحرام، أنه يؤجر على ذلك، وهذا هو الظاهر. واختلف أهل العلم في هذه المسألة؛ هل يؤجر بإتيانه الحلال بِلَا نية، أم يؤجر بإتيانه الحلال بنية، على قولين^(٢):

فَقَالَتْ طَائِفَةٌ: هذه الشهوات التي ابتلى الله بها العبد إذا جعلها في الحلال فإنه يؤجر عليها بِلَا نية، على ظاهر هذا الحديث، وتنفعه النية العامة، وهي نية الطاعة، أو نية الإسلام؛ فإنه بالإسلام يحصل له نية

(١) انظر: إعلام الموقعين عن رب العالمين (١/ ١٩٩) وشرح النووي على صحيح مسلم (٧/ ٩٢)، وشرح الأربعين لابن دقيق العيد (ص ٩٧)، والديباج على مسلم (٣/ ٧٨).
(٢) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٢٣٧)، وفتح الباري (١/ ١٤، ١٥، ١٣٧)، (٥/ ٣٦٧)، وعملة القاري (١/ ٣١٩)، وفيض القدير (٣/ ٣٤١).

الطاعة لله عَلَّاهُ فيما يأتي وفيما يذر، وهذه نية عامة.

وقال آخرون: هذا الحديث محمول على غيره من الأحاديث، وهو أنه يؤجر إذا صرف نفسه عن الحرام إلى الحلال بنية، فإذا صرف نفسه عن موقعة الزنا إلى موقعة الحلال بنية؛ فإنه يؤجر على ذلك؛ لأن الأحاديث الأخر، والقواعد العامة، وكذلك بعض الآيات تدل على أنه إنما يؤجر على ما يُبتَغى به وجه الله عَلَّاهُ، وقد ثبت في الصحيح أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «إِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجَرْتَ عَلَيْهَا»^(١)، وقال عَلَّاهُ في آية النساء: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٤]، فدللت الآية على اشتراط ابتغاء مرضاة الله، ودلّ الحديث أيضًا على أنّ النفقة إذا ابْتُغِيَ بها وجه الله؛ فإن العبد يؤجر عليها، فحمل أكثر أهل العلم هذا الظاهر من الحديث على غيره من النصوص مما يكون العبد به منصرفًا عن الحرام إلى الحلال بنية، فإذا قام في قلبه أنه لن يأتي الحرام، بأن الله أباح له الحلال ليقصر على الحلال دون الحرام؛ فإنه يؤجر على ما يأتي من الحلال، ويؤجر على شهوته بهذه النية، وإنما الأعمال بالنيات.

(١) أخرجه البخاري (٥٦)، ومسلم (١٦٢٨) من حديث سعد بن أبي وقاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الحديث السادس والعشرون

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ، كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ: تَعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ، وَبِكُلِّ خُطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ، وَتُغِيظُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ». رواه البخاري ومسلم ^(١).

الشرح:

هذا الحديث من حيث تفاصيل الصدقات يكفي عنه ما مر معنا في الحديث السابق؛ لأن هذه الصدقات المذكورة في هذا الحديث: بعضها من الصدقات الذاتية، وبعضها من الصدقات المتعدية، لكن الذي يهمّ منه قوله ﷺ: «كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ»، والسُّلَامَى هذه المقصود منها: العظام أو المفاصل. فَمِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مَنْ قَالَ: الْعِظَامُ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: مَفَاصِلُ الْعِظَامِ، يَعْنِي: الصَّلَاتُ بَيْنَ الْعِظَمِ وَالْعِظَمِ، أَوِ الْعِظَامِ أَنْفُسَهَا، فِعْظَامُ الْإِنْسَانِ كَثِيرَةٌ، وَاللَّهُ ﻫَﻤْدُهُ مَنْ عَلَيْهِ بِهِذِهِ، فَخَلَقَكَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ، وَجَعَلَكَ فِي تَصَرُّفِكَ فِي عِظَامِكَ، وَمَا ابْتَلَاكَ بِهِ فِي شُكْرِ هَذِهِ النِّعْمَةِ، جَعَلَكَ فِي مَحَطِّ الْإِبْتِلَاءِ، فَهَلْ تَشْكُرُ

(١) أخرجه البخاري (٢٩٨٩)، ومسلم (١٠٠٩).

أم لا تشكر؟

فقله: «كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ» يعني: كل عظم من أعظم ابن آدم، أو كل مفصل من مفاصل جسد ابن آدم عليه صدقة، فقله: «عَلَيْهِ» نعلم من الأصول أنها من ألفاظ الوجوب، فيدل على أن شكر هذه النعمة واجب؛ فشكر نعمة البدن، ونعمة العظام، ونعمة المفاصل واجب، دلّ على الوجوب قوله: «كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ» يعني: يجب عليه على كل مفصل أن يتصدق بصدقة تقابل تلك النعمة، وتكون شكرًا لها، وهذه مثال لبعض الصدقات.

والصدقة الواجبة التي بها يخلص المرء من الإثم في عدم شكر نعمة البدن: ألا يستعمل هذه المفاصل في معصية الله ﷻ، فإذا مر عليه يومٌ سَلِمَ فيه من فعل المحرمات بهذه المفاصل، أو سَلِمَ من ترك أداء الواجبات، واستعمل المفاصل في أداء الواجبات، فقد أدى الشكر الواجب في ذلك اليوم، فكل مقتصد - يعني: فاعلٌ للواجب تاركٌ للمحرمات - في يومٍ قد أدى شكر ذلك اليوم الواجب، الذي يجب عليه لنعمة البدن.

ثم هناك شكر مستحب، وهو: أن يأتي بأنواع الصدقات المستحبة: القولية، والعملية، والمالية، وأن يأتي بنوافل العبادات المتنوعة.

فإذَا الصدقات نوعان: واجبة، ومستحبة، فالواجبة هي أن

تستعمل الآلات في الطاعة، وأن تبتعد بها عن الحرام، فإذا فعلت ذلك فقد أديت شكر تلك الآلات.

قال: «كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ»، كلمة «يَوْمٍ» قد تأتي في النصوص وفي اللغة ويراد بها أكثر من يوم، فيكون عدة أيام إذا كان يجمعها شيء واحد؛ كما أنه يقال: ساعة، وقد تكون ساعات كثيرة، وهذا له فوائدُه المعروفة في اللغة، والبلاغة. المقصود أنه قال هنا: «كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ»، فلما قيده بطلوع الشمس علمنا أن الوجوب يوميٌّ، يعني: كل يوم من طلوع الشمس إلى طلوعها في اليوم التالي -يعني كما نقول: في كل أربع وعشرين ساعة- يجب عليك تجاه نعمة البدن، وهي: المفاصل، والعظام، أن تشكر الله عَلَيْهِ السَّلَام عليها. فَمَثَلٌ عَلَيْهِ السَّلَام بقوله: «تَعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ»، يدخل في العدل الحكم بينهما بالعدل، وكذلك الصلح فيما يصلح به؛ كما قال عَلَيْهِ السَّلَام: ﴿أَوْصِلْ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤]، وأشبه ذلك من الأعمال الخيرة.

قال: «وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَائِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ»، فالإعانة في كل ما يحتاج إليه هذا من أنواع الصدقات: تعينه في سيارته بإصلاح شيء فيها، أو في الإركاب، وتساعد كبير السن أو المحتاج... إلى آخره، كل هذا من أنواع الصدقات التي يحصل بها شيء من شكر نعمة المفاصل والعظام.

قال: «وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ، وَبِكُلِّ خُطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ

صَدَقَةٌ، وهذا واضح، وقال: «وَتُمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ» هذه كلها أمثلة متنوعة للصدقات اللازمة والمتعدية، وجاء في رواية، في الصحيح: «ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما المرء من الضحى»^(١)، فإذا استعملت هذه المفاصل في ركعتين تركعهما من الضحى فقد أدبت الشكر المستحب لهذه المفاصل.

(١) أخرجه مسلم (٧٢٠) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

الحديث السابع والعشرون

عن النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ رضي الله عنه عن النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الْبِرُّ حُسْنُ الْخَلْقِ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ، وَكَرِهْتَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ». رواه مسلم^(١).

وعن وَاِبِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ رضي الله عنه قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «إِسْتَمْتِ قَلْبَكَ؛ الْبِرُّ مَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَأَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ، وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ، وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ وَأَفْتَوْكَ». حديث حسن، رويناه في مسندي الإمامين أحمد بن حنبل والدارمي، بإسناد حسن^(٢).

الشرح:

هذا الحديث من الأحاديث الجوامع، وهو حديث النَّوَاسِ رضي الله عنه عن النبي ﷺ قَالَ: «الْبِرُّ حُسْنُ الْخَلْقِ» والبر أنواع^(٣):

- برّ فيما بين العبد وبين ربه ﷻ.

(١) أخرجه مسلم (٢٥٥٣).

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٧/٤)، والدارمي (٢٤٦/٢).

(٣) انظر: جامع العلوم والحكم (٢٥٣)، وشرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين رحمته الله (ص ٢٦٧).

• وبر فيما بين العبد وبين الناس.

فالبر الذي بين العبد وبين ربه ﷻ هو بالإيمان، وإتيان أوامر الله ﷻ المختلفة وامثالها، واجتناب النهي؛ كما قال ﷻ في سورة البقرة: ﴿ وَلَكِنَّ الْآلِرَ مَنَءَ اَمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالْكِتٰبِ وَلِئِيۡنَعۡنَ وَءَاۡتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوٰى الْقُرۡبٰى وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيۡنَ وَابۡنَ السَّبِيۡلِ وَالسَّآئِلِيۡنَ وَفِي الرِّقَابِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَءَاۡتَى الزَّكٰوةَ ﴾ [البقرة: ١٧٧]، فذكر البر الذي يجب على العبد لله ﷻ، وهذا النوع من البر يأتي في القرآن كثيراً، والله ﷻ هو الذي جعل هذا برّاً، فيوصف العبد بأنه من الأبرار إذا امتثل ما في هذه الآية، وابتعد عما يكرهه الله ﷻ.

أما البر مع الخلق، فهذا جماعه حسن الخلق؛ ولهذا قال ﷻ: «الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ»، فجمع البر في عبارة وجيزة وهي: «حُسْنُ الْخُلُقِ»، وحُسْنُ الْخُلُقِ يجمعه بذل الندى، وكف الأذى، وأن تحسن إلى الخلق، وأن تجزي السيئة بالحسنة، وأن تعامل الناس بما فيه عفو عن المسيء، وكظم للغیظ، فمن كان باذلاً للندی، غير متتصر لنفسه، كافاً للأذى، مقدماً المعروف للخلق فهو من ذوي حسن الخلق فيما بين الناس؛ فإن جمع إليه ما يستحب من ذلك، وما يجب من حقوق العباد كان حسن الخلق عنده شرعياً.

فحسن الخلق الذي يكون فيه امتثال لما جاء في الشرع من صفات عباد الله المؤدين لحقوقه وحقوق عباده، هذا يكون معه البر، فالبر إذاً

درجات؛ لأن الإيمان بالله، والملائكة، واليوم الآخر، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة .. إلى آخره، هذا درجات، ومعاملة الخلق درجات.

فتحصّل من ذلك أنّ درجة البر تختلف باختلاف حسن الخلق، والبر إذا أردته فهو حسن الخلق؛ لأنك بذلك تؤدي حقوق الخلق الواجبة والمستحبة.

قال: «وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ، وَكَرِهْتَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ»، عَرَّفَ الْإِثْمَ - وهو ما يقابل البر - بشيئين: شيء ظاهر، وشيء باطن. وهذا من الميزان الذي يمكن تطبيقه، وهو ﷺ الرؤوف الرحيم بهذه الأمة، فقال: «وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ» وهذا أمر باطن، ثم قال: «وَكُرِهْتَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ» وهذا أمر ظاهر، فإذا أتيت إلى شيء مشتبّه عليك فحاك في نفسك، هل هو من الإثم أم من البر؟ وترددت فيه ولم تعلم أنه من البر، وانضم إلى ذلك الظاهر أنك لو فعلته كرهت أن يطلع عليه الناس، فهذا هو الإثم.

فالإثم يجمعه شيئان:

الأول: شيء باطن متعلق بالقلب، وهو أنه يحوك في النفس، وتردد في فعله النفس.

الثاني: شيء في الظاهر، فإذا فعلته كرهت أن يطلع عليه الناس.

وهذا وصف عظيم منه ﷺ للبر والإثم.

فالبر: حسن الخلق ببذل الندي، وكف الأذى، والعفو عن

المسيء، والصفح عن المخطئ في حقه.

والإثم: ما حاك في نفسك وجهه، وكرهت أن يطلع عليه الناس، فيها لو فعلته ظاهراً.

وفي الرواية الأخرى: عن وَاِبْصَةَ بْنِ مَعْبَدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: أتيتُ رسول الله ﷺ فقال: «جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ؟» قلت: نعم، قال: «إِسْتَقْتِ قَلْبَكَ؛ الْبِرُّ مَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَأَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ، وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ»، وسبق بيان أن البر نوعان: بر متعلق بحق الله، وبر متعلق بحق العباد. فالحديث الأول ذكر فيه ﷺ البر المتعلق بحق الناس، فقال: «الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ»، وهنا ذكر البر بعامته فقال: «إِسْتَقْتِ قَلْبَكَ»، يعني: عن البر، هل هذا الشيء من البر أم ليس من البر، هل هو من الطاعة أم ليس من الطاعة؟

ثم قال: «الْبِرُّ مَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَأَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ»، يعني: أنه لم يحدث في القلب تردد من هذا الشيء المعين، ولا يكره أن يُطْلَعَ عليه الناس، وهذا يَعُمُّ جميع أنواع الطاعات، وقابله بالإثم حيث قال: «وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ، وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ، وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ وَأَفْتَوْكَ»، فجعل ﷺ علامة للإثم بأنه «مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ، وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ» على نحو ما ذكرنا، «وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ وَأَفْتَوْكَ»؛ ولهذا يدخل في ذلك جميع الأنواع التي تدخل في المتشابهات التي سبقت في حديث النعمان بن بشير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فالإثم تفرغ منه إذا كان الشيء يحوك في الصدر، ولا تطمئن إليه النفس؛ لأن المسلم بإيمانه ودينه وتقواه تطمئن نفسه إلى ما فيه الطاعة، وأما ما فيه شبهة، أو ما فيه حرام، فيجد أنه خائف منه، أو أنه متردد فيه، ولا يستأنس بشيء فيه تعريض لمحرّم أو اشتباه؛ لأنه قد يقع في الحرام.

قال: «وَلِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ وَأَفْتَوَكَ» يعني: قد تذهب إلى مفت تستفتيه في شأنك، ويفتيك بأن هذا لا بأس به، ولكن يبقى في صدرك التردد، والمفتي إنما يُفتي بحسب ما يظهر له من السؤال، وقد يكون عند السائل أشياء في نفسه لم يبدها، أو لم يستطع أن يبديها بوضوح، فيبقى هو الحكم على نفسه، والتكليف معلق به، وإمالة الثواب والعقاب معلقة بعمله هو، فإذا بقي في نفسه تردد، ولم تطمئن نفسه إلى إباحة من أباح له الفعل، فعليه أن يأخذ بما جاء في نفسه، من جهة أنه يمتنع عن المشتبهات، أو عما تردد في صدره.

وهنا يبحث العلماء بحثًا معلومًا يطول، وهو بحث أصولي وكذلك فقهي، في أن ما يتردد في الصدر ويحيك فيه، ولا يطمئن إليه القلب، هل هو إثم بإطلاق، أم أن بعض أنواعه إثم؟
والتحقيق في هذا أن المسألة فيها تفصيل^(١):

(١) انظر: أصول السرخسي (٢/ ١٨٣)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٥٤)، والاغتصام للشاطبي

الحالة الأولى: أن يكون التردد الذي في النفس واقعاً عن جهل من صاحبه بالحكم الشرعي أو بالسنة، فهذا لو تردد في شيء جاء النص بحسنه أو بإباحته أو بالأمر به؛ فإنه يكون عاصياً لو لم يفعل، أو يكون ملوماً لو لم يمثل للسنة.

وقد جاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ أمر ناساً بالإفطار في السفر، فبقي منهم بقية لم يُفطروا، ف قيل للنبي ﷺ: إن أناساً لم يفطروا. فقال: «أُولَئِكَ الْعَصَاةُ. أُولَئِكَ الْعَصَاةُ»^(١).

فهذا يدل على أن الأمر إذا كان من السنة بوضوح؛ فإن تركه لتردد في الصدر من الشيطان، فلا اعتبار لهذا النوع من التردد؛ كمن يكون في سفر فيقول: أنا لن أقصر، في نفسي شيء من القصر. مع توافر الشروط بما دلت عليه السنة بوضوح؛ فإن هذا تردد لا وجه له. وإذا كان الشيء دل القرآن الكريم، أو السنة على مشروعيته، ثم بقي في نفسه تردد من هذا الشيء، فمثل هذا لم يستسلم أو لم يعلم حكم الله ﷻ، فلا قيمة لهذا النوع.

الحالة الثانية: أن يقع التردد من جهة اختلاف المجتهدين في

(٣/ ١٥٤ وما بعدها)، والتقرير والتجيب (٣/ ٤٧٠).

(١) أخرجه مسلم (١١١٤) من حديث جابر بن عبد الله ﷺ.

مسألة، فاختلف المجتهدون في تنزيل واقعة هذا المستفتي على النصوص، فمنهم من أفتاه بكذا، ومنهم من أفتاه بكذا، فهذا ليس الإثم في حقه أن يزيل تردد نفسه، وليس البر في حقه أن يعمل بما اطمأنت إليه نفسه خارجاً عن القولين، بل البر في حقه ما اطمأنت إليه نفسه من أحد القولين؛ لأنه لا يجوز للعامي أن يأخذ بقول نفسه مع وجود عالم يستفتيه، بل إذا استفتى عالماً، وأوضح له أمره وأفتاه؛ فإن عليه أن يفعل ما أفتاه العالم به، فإذا اختلف المفتون؛ فإنه يأخذ بفتوى الأعلَم الأَفقه بحاله.

الحالة الثالثة: وهي التي يُنزل عليها هذا الحديث، وهي أنه يستفتي المفتي، فيفتيه بشيء لا تطمئن نفسه لصوابه فيما يتعلق بحالته، فيبقى متردداً؛ يخشى أنه لم يفهم، يقول: هذا أفتاني لكن المسألة فيها أشياء آخر لم يستبناها. أو يقول: هذا المفتي لم يستفصل مني. أو: هذا المفتي لم يستوعب المسألة من جهاتها.

فإفتاء المفتي للمكلف لا يرفع التكليف عنه في مثل هذه الحالة، وإنما ينجو بالفتوى إذا أوضح مراده بدون التباس فأفتي؛ فإنه يكون قد أدى الذي عليه بسؤال أهل العلم امثالاً لقول الله ﷻ: ﴿فَتَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣].

وأما إذا لم يستفصل المفتي، أو لم يحسن فهم المسألة فاستعجل وأفتاه، وبقي في قلب المستفتي شيء من الريب من جهة أن المفتي

لم يفهم كلامه، ولم يفهم حاله، أو أن هناك من حاله ما لا يصلح أن يُبينه، أو لم يستطع بيانه؛ فإن هذا يدخل في هذا الحديث بوضوح من أن «إِنَّكُمْ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ، وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ، وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ وَأَفْتَوْكَ».

الحديث الثامن والعشرون

عن أبي نجيح العرياض بن سارية رضي الله عنه قال: وَعَظَّنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً، وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعَيُونُ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ كَأَنَّمَا مَوْعِظَةٌ مُودَّعٌ، فَأَوْصِنَا، قَالَ: «أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، وَإِنْ تَأَمَّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيينَ، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ». رواه أبو داود والترمذي، وقال: (حديث حسن صحيح) (١).

الشرح:

هذا الحديث أصل في بابه؛ في بيان الاستمساك بتقوى الله ﷻ، والوصية بذلك، والاستمساك بالسمع والطاعة، وبالسنة، وبطريقة الخلفاء الراشدين المهديين من بعد النبي ﷺ.

قال العرياض بن سارية رضي الله عنه: (وَعَظَّنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً)، المَوْعِظَةُ هي التذكير بالأمر والنهي، وبحقوق الله ﷻ فيها أمر

(١) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٢، ٤٣، ٤٤)، وأحمد (١٢٦ / ٤)،

والدارمي (٩٥)، والطبراني في الكبير (٦٢٣)، وابن حبان (١٧٨ / ١)، والحاكم في المستدرک

(١ / ١٧٦)، والبيهقي في الكبرى (١٠ / ١١٤).

به ونهى عنه، وهذا يكون معه غالبًا التخويف، فالموعظة قد تكون بترغيب، وقد تكون بترهيب، والغالب عليها أن يكون معها التخويف من عدم امتثال الأمر، أو بإرتكاب النهي، وقد جاء ذكر الموعظة في القرآن في عدد من المواضع، والمفسرون فسروها باتباع الأمر، أو بالتذكير باتباع الأمر، والتذكير بإجتناّب النهي، وقالوا: إن لفظ (وَعِظَ) بمعنى جَعَلَ غَيْرَهُ فِي عِظَةٍ. وَالْعِظَةُ نَوْعٌ مِمَّا يَحْصُلُ بِهِ الْإِعْتِبَارُ، وذلك من آثار الاستجابة للتخويف، أو التهديد، أو الإنذار، أو الإعلام، وما شابه ذلك؛ فلهذا فُسِّرَت الموعظة فيما جاء في القرآن بأنها امتثال الأوامر واجتناب النواهي، وإلقاء ذلك بشيء من التخويف منهما.

وَعَمَّتْ الموعظة أمور الترغيب والترهيب، فيقال: هذه موعظة إذا ذَكَرَ بِاللَّهِ وبالآخرة، وبأمر الله ونهيه، وبعقوبة المنتهي عن الأمر، أو المرتكب للمنهي، فمن ذَكَرَ بالعقوبة في الآخرة أو في الدنيا صار واعظًا.

والموعظة في الشرع تشمل العلم كله، فكل علم موعظة، والقرآن كله موعظة، فالوعظ في النصوص لا يختص بالترغيب والترهيب، أو بذكر أمر الجنة والنار، أو بالزهديات، ونحو ذلك، ودليل ذلك قول الله ﷻ: ﴿يُنَادِي النَّاسَ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهَدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧]، والموعظة التي جاءت من الله

والشفاء هو: القرآن، وهو يشمل المسائل العلمية ويشمل الأمر والنهي، وكذلك في غير ذلك من الآيات التي فيها ذكر الموعظة. فالرسل وعظوا أقوامهم؛ كما قال ﷺ في الأمر والنهي: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ [الأعراف: ١٦٤]، قوله ﷺ: ﴿لِمَ تَعِظُونَ﴾ في الموعظة التي حصلت بالنهي؛ حيث نهوهم عن فعلهم بالصيد يوم السبت، فصار النهي موعظة.

إذاً الأمر بالمعروف موعظة، والنهي عن المنكر موعظة في النصوص الشرعية، وتعليم العلم والعقيدة موعظة؛ لأن هذه كلها إذا استقبلها المرء استقبلاً حسناً فإنها تعظه، ويكون في قلبه خوف وإجلال لربه ﷻ.

فإذاً قوله: «موعظة» هذه تشمل المسائل العلمية، والمسائل العملية، والتخويف من النار، والترغيب في الجنة .. إلى آخر ذلك. المقصود من هذا أن قوله هنا: (وَعَظَّنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً، وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعَيُونُ) سَبَّبَ وجل القلوب، وَسَبَّبَ أن العيون ذرفت، فاشتملت الموعظة على أشياء منها: التخويف والوعيد، ومنها: أنه نبههم أنه سيفارقهم، فجمع ﷺ لهم بين الإشعار بمفارقتهم وبين تذكيرهم بأمر الله ﷻ، وبحدوده وأوامره، والتخويف من مخالفة ذلك.

قال: (وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعَيُونُ)، وجل القلوب

أعظم من خوفها؛ لأن الوجل خوف وزيادة، وهو الخوف الذي معه اضطراب وتردد في هذا الأمر، يعني: أنه خاف منه مع كون القلب راغبًا راهبًا في هذا الأمر، فهناك درجات فيه: الرهبة، والخوف، والوجل، كلها داخلية في معنى الخوف، لكن لكل واحدة مرتبتها. وتقديم وجل القلوب على زرف العيون مقصود؛ لأن القلب إذا وجل ربما يتبعه دمع العين، فالوجل يسبق دمع العين، وهذا يبين لك رقة قلوب الصحابة رضوان الله عليهم، وأنهم كانوا إذا ذكروا ووعظوا أن قلوبهم كانت لينة تسجيب؛ فتوجل القلوب من التذكير، وتزرف العيون خشية لله ﷻ ومحبة للنبي ﷺ.

قال: (فقلنا: يا رسول الله؛ كأنها مَوْعِظَةٌ مُّوَدَّعٌ)، يعني: لما اشتملت عليه من الإشارات، ولما كانت عليه من أنها جامعة، فاستشفوا أنها موعظة مودع لهم، فكأنه ﷺ جمع لهم ما يحتاجون، وأرشدهم بذلك بأنه ربما فارقهم؛ لأنه جمع أشياء كثيرة في مكان واحد.

قال: (فأوصينا)، وقد سبق بيان معنى الوصية.

قال ﷺ: «أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»، والتقوى: هي وصية الله للأولين والآخرين، وقد سبق بيان معنى التقوى بأن تجعل بينك وبين عذاب الله وسخطه وعقابه في الدنيا الآخرة وقاية، وهذه الوقاية بامثال أوامره واجتناب نواهيه، والعمل بسنة المصطفى ﷺ،

والتقوى في كل مقام بحسبه. فقد فسّرت التقوى بعدة تفسيرات سبق ذكرها، ومن أحسنها قول طلق بن حبيب رحمته الله: «تقوى الله: أن تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجو ثواب الله، وأن تترك معصية الله على نور من الله تخشى عقاب الله»^(١). فجمع في هذا التعريف بين الترك والعلم والنية، وهذا هو حقيقة التقوى في الأوامر والنواهي.

قال: «وَالسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ»، إذا أطلق السمع والطاعة فيراد بهما: أولاً: الاستجابة لمن له حق أن يُجاب، وأعظم ذلك: الاستجابة لله جلّاله ولرسوله، وطاعة الله جلّاله وطاعة رسوله صلّى الله عليه وآله، وقد قال جلّاله في حق نبيه: **قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ** [النور: ٥٤]، ومعلوم أن الرسول صلّى الله عليه وآله أمر بالاستجابة، وفي القرآن في غير ما آية الأمر بالاستجابة لله ولرسوله، وكذلك أمر الله جلّاله بطاعته وطاعة رسوله صلّى الله عليه وآله.

ثانياً - وهو المقصود هنا، وهو الذي يكثر تردادده مخالفة لما كان عليه أهل الجاهلية -: **السمع والطاعة** لولي الأمر، لإمام المسلمين أو لمن أنابه أو كان أميراً من أمرائه، فإن السمع والطاعة شريعة ماضية،

وأمر أمر الله ﷻ به.

والسمع معناه: أن يسمع لأمر ولي الأمر وأن يستجيب له فيما أمر.

والطاعة معناها: أن يطيع من ولاه الله ﷻ أمر الناس، وأن يعتقد أن هذه الطاعة طاعة لله ﷻ أو لرسوله.

فالسمع والطاعة حقان للإمام أو للأمير، وهما من ثمرات البيعة؛ لأن البيعة عقد وعهد على السمع والطاعة، فتحصل بالمباشرة وتحصل بالإنيابة، فالإمام المسلم إذا بايعه طائفة من أهل العلم، ومن يُصار إليهم في الحل والعقد؛ فإن في بيعتهم له على السمع والطاعة، وعهدهم له أن يسمعوا ويطيعوا في ذلك مبايعة بقية المسلمين، وعلى هذا جرت سنة المصطفى ﷺ وسنة الخلفاء الراشدين.

فالسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ لا فرق بينهما وبين البيعة، ومن فرق بين البيعة وبين السمع والطاعة في الحقوق التي للإمام المسلم أو للأمير المسلم، فلا دليل له من سنة المصطفى ﷺ، ولا من عمل الصحابة والتابعين، ولا من قول أهل السنة والجماعة؛ أتباع السلف الصالح من عقائدهم.

إذا تبين هذا، فإن السمع والطاعة لولي الأمر مشروطة في النصوص بأنها سمع وطاعة في غير معصية، أما إذا أمر العبد بمعصية، فإنه لا سمع ولا طاعة؛ لأنه حينئذ يكون ما أمر به معارضا لأمر الله ﷻ، وأمر الله ﷻ هو المقدم، وطاعة ولادة الأمور إنما تجب تبعاً لطاعة

الله ولطاعة رسوله ﷺ، ولا تجب استقلالاً؛ ولهذا قال الله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]، قال شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه العلامة ابن القيم وآخرون^(١):
 كرر الفعل «أَطِيعُوا» في قوله ﷻ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾؛ لأن الله ﷻ يطاع استقلالاً لحقه، والرسول ﷺ أيضاً يطاع استقلالاً لحقه، يعني: لا نعرض كلامه ﷺ على القرآن، وأما ولي الأمر فلم يكرر له الفعل «أَطِيعُوا»، قال ﷻ: ﴿وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾؛ لأن طاعته تجب تبعاً لطاعة الله وطاعة رسوله ﷺ ولا تجب استقلالاً، فإذا كان أمره فيه معصية فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، فحينئذ يُطاع ولي الأمر في غير المعصية، وغير المعصية هي الحالات التي يجتهد فيها، أو يكون أمره أو نهيه فيها ليس بظاهر أنه معصية لله ﷻ وللرسول ﷺ، فيطاع في المسائل الاجتهادية.

(١) انظر: منهاج السنة النبوية (٣/ ٣٨٧)، وإعلام الموقعين (١/ ٤٨)، قال ابن القيم ﷻ: «فأمر تعالى بطاعته وطاعة رسوله، وأعاد الفعل إعلالاً بأن طاعة الرسول تجب استقلالاً من غير عرض ما أمر به على الكتاب، بل إذا أمر وجبت طاعته مطلقاً، سواء كان ما أمر به في الكتاب أو لم يكن فيه، فإنه أوتي الكتاب ومثله معه، ولم يأمر بطاعة أولي الأمر استقلالاً، بل حذف الفعل، وجعل طاعتهم في ضمن طاعة الرسول إيداناً بأنهم إنما يطاعون تبعاً لطاعة الرسول، فمن أمر منهم بطاعة الرسول وجبت طاعته، ومن أمر بخلاف ما جاء به الرسول فلا سمع له ولا طاعة»

قال طائفة من العلماء، من الشافعية ومن غيرهم: حتى وإن كان ما أمر به مُحَرَّجاً على أحد أقوال الأئمة فإنه يطاع؛ لأنه يَقْصَدُ حينئذٍ بوجه شرعي المصلحة في التزامه وعدم مخالفته. وهذا أمرٌ بيِّنٌ، والعلماء فيما كتبوا في السياسة الشرعية قرروا ذلك، وهي مسألة عظيمة.

وهنا ننبه إلى أن بعض أهل العلم قد يُعبر في هذا المقام بقوله: يطاع وليّ الأمر المقسط العادل في غير المعصية، ويطاع وليّ الأمر الجائر فيما يُعلم أنه طاعة. وهذا التعبير عبّر به بعض أهل العلم وفيه نظر من جهتين:

الجهة الأولى: أن النصوص ليس فيها تفريق في الطاعة بين ولي الأمر المقسط العادل وبين ولي الأمر الجائر؛ بل قال النبي ﷺ في ولي الأمر الجائر: «تَسْمَعُ وَتُطِيعُ لِلْأَمِيرِ وَإِنْ ضَرَبَ ظَهْرَكَ وَأَخَذَ مَالَكَ فَاسْمَعْ وَأَطِع»^(١)، وهذا يدل على إطلاق السمع والطاعة في هذا المقام.

والتنبيه الثاني على هذا الكلام: أن هذا الكلام يمكن أن يُحمل على محمل صحيح يوافق النصوص، وهو أن الأوامر الشرعية فيها أن يأتي الإنسان العدل وألا يعين على الظلم، قال ﷺ: «وَعَاوِثُوا عَلَى الْبِرِّ

(١) أخرجه مسلم (١٨٤٧) من حديث حذيفة رضي الله عنه.

وَالنَّقْوَىٰ وَلَا تَأْمُرُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴿٢﴾ [المائدة: ٢]، وولي الأمر إذا كان عادلاً - يعني غالب أو أمره على العدل وعلى الطاعة - فإنه حينئذ لا يُستفصل فيما أمر به هل هذا موافق لأمر الله أم ليس بموافق؟ لأن الأصل أنه لا يأمر إلا بموافق، فهذا يطاع دون بحث في المسائل المتعدية، فيخص الكلام فيما يتعدى إلى غيره، كأن يقول مثلاً: خُذْ أَرْضَ فلان، أو يقول خذ من فلان مال كذا، أو صادر سلاح فلان، أو افعل كذا، فهذا إذا كان ولي الأمر مقسطاً عادلاً فإنه لا يستفصل؛ لأن الأصل في أوامره أنها على وجه شرعي.

وأما إذا كان غير ذلك بأن كان معلوماً عنه الظلم والتعدي على الحقوق، فإن هذا الكلام ممن قاله من أهل العلم يمكن أن يُحمل على الأوامر المتعدية؛ لأن ولي الأمر إذا كان ظالماً يتعدى على الناس؛ فإن المسلم لا يطيعه حتى يعلم أن ما أمر به طاعة، فيحمل قوله ويطاع ولي الأمر فيما يعلم أنه طاعة إذا كان متعدياً على الغير، يقول فيما فيه فعل بالغير، فهذا يحتاج إلى استفصال وإلى بيان.

وهذا ما يمكن أن يحمل عليه هذا الكلام ممن قاله من أهل العلم، مع أن النصوص، وقول عامة أهل السنة، والمدون في كتب العقائد، أنه لا تفصيل في هذه المسألة، بل يُسمع ويُطاع في غير المعصية، في أي مسألة لا يظهر فيها أنها معصية فإنه يطاع في ذلك، فإذا أمر بمعصية سواء أكانت للعبد في نفسه؛ كأن يأمره بالرشوة مثلاً، أو أن يأمره

بمقارفة حرام، أو أن يأمره بما لا يحل شرعاً؛ فإنه لا يجوز له أن يطيعه في ذلك، فإن أطاعه فإنه آثم ولا يُعذر بذلك، وكذلك في الأوامر المتعدية، إذا أمره أن يفعل فعلاً بالآخرين، ويعلم هذا المأمور أن هذا الفعل معصية؛ فإنه لا يجوز له أن يطيعه في ذلك، فكونه يتحمل ما يأتيه من مخالفة الأمر أسهل من أنه يخالف أمر الله ﷻ وتقدس أسماؤه.

وقد جاء في الأحاديث بيان أن: «الطاعةُ في المعروف»^(١)، والمعروف هو ما ليس بمعصية، يعني: ما عرف في الشرع حسنه وهو ما ليس بمعصية؛ ولهذا جاء في أحاديث أخر بيان أن الطاعة تكون في غير المعصية، وعلى هذا اعتقاد أهل السنة والجماعة في امتثالهم لهذه الوصية العظيمة.

إذا تبين ذلك فطاعة الأمير أو ولي الأمر تتعلق بحالات ثلاث:

الأولى: ما وجب بأصل الشرع، فإنه يُطاع فيه الأمير لأمر الله ﷻ بذلك، وليست الطاعة هنا في الواجب من حقوقه، بل هو يطاع لحق الله ﷻ في طاعته فيما أوجب.

الثانية: أن يأمر أو ينهى عن مباح، أو فيما فيه اجتهاد، أو عن مكروه أو ما أشبه ذلك؛ فإنه يطاع هنا لحقه هو؛ لأن الله ﷻ جعل له السمع والطاعة.

(١) أخرجه البخاري (٤٣٤٠)، ومسلم (١٨٤٠) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

الثالثة: أن يكون أمره بمعصية أو نهيهِ عن واجب، فهنا لا طاعة له؛ لأن طاعة الله ﷻ حق مقدم على طاعة غيره ممن جعل الله ﷻ له الحق، فمثلاً: طاعة الوالدين، وطاعة المرأة لزوجها، وطاعة الإمام، وأشباه هؤلاء ممن جعل الله ﷻ لهم حقاً في السمع والطاعة؛ فإنهم يطاعون في غير المعصية، يعني: فيما جاء في الشريعة أنه غير محرم.

قال: «وإن تأمر عليّ كُفَّ عُبْدٌ»، يعني: غلب عبدٌ على الإمارة، فدعا لمبايعته، أو دعا لأن يُسمع له ويطاع، فهنا يجب أن يُسمع له ويطاع.

لهذا فالإمارة أو الولاية أو الإمامة الشرعية تنعقد عند أهل السنة والجماعة بأحد أمرين:

الأول: ولاية الاختيار؛ وذلك باختيار أهل الحل والعقد له ثم بيعتهم له، وهذه أفضل أنواع الولاية لو حصلت لا يعدل عنها إلى غيرها، فلا يكون على الأمة إلا من يُختار لها، وولاية الاختيار هذه منها: ولاية الخلفاء الراشدين - أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي - رضي الله عنهم، وكذلك ولاية معاوية بن أبي سفيان لما تنازل له الحسن بالخلافة؛ فإنها كانت ولاية اختيار، ثم بعد ذلك لم يصر ولاية اختيار إلا في أزمنة محدودة وفي أمكنة متفرقة ليست عامة ولا ظاهرة.

الثاني: ولاية الإجبار، وهي أن يغلب أحد على المسلمين بسيفه

وسنانه، ويدعو الناس إلى بيعته؛ فإن هذا تلزم بيعته؛ لأنه غلب، وهذه تُسمى: ولاية تغلب، قال العلماء^(١): «وهذا النوع من الولاية تلزم به الطاعة وجميع حقوق الإمامة». لكن هذا ليس هو الأصل، وليس مختاراً، بل هو لدرء الفتنة وللالتزام بالنصوص؛ فإن النصوص أوجبت طاعة الأمير وعدم الخروج عليه، وهذا غلب على الناس ودعاهم إلى طاعته، فلا يجوز أن يتخلف عن مبايعته مهما حصل.

وتنوعت الولاية في زمن الخلفاء:

- فكانت ولاية أبي بكر رضي الله عنه بنص من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالاجتماع عليه.
- وولي عمر رضي الله عنه بنص من أبي بكر رضي الله عنه ثم بالاجتماع عليه.
- وولي عثمان رضي الله عنه بأن جعل عمر الولاية في ستة نفر اختاروا عثمان من بينهم، ثم بايعه الناس.
- وعلي رضي الله عنه لم يجتمع الناس عليه، وإنما بايعه من كان في

(١) قال ابن قدامة رحمته الله في لمعة الاعتقاد (ص ٣٣): «ومن ولي الخلافة، واجتمع عليه الناس، ورضوا به أو غلبهم بسيفه حتى صار الخليفة، وسمي أمير المؤمنين، وجبت طاعته، وحرمت مخالفته، والخروج عليه، وشق عصا المسلمين» اهـ. وانظر: مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمته الله في العقيدة (ص ١١).

المدينة.

وهذا فيه أن الولاية الشرعية تحصل بالتنصيب عليه من الوالي قبله، وهو الذي أخذه معاوية رضي الله عنه حين عقد البيعة ليزيد بن معاوية في حياته ولاية للعهد، فلزمت ذلك في حياته واستمرت بعده.

فولاية التنصيب هذه إن كان بعدها اختيار من أهل الحل والعقد صارت ولاية اختيار، وإن كانت من جهة الغلبة بأن لا يستطيع أحد أن يخالف وإلا فُعل به وفُعل صارت ولاية تغلب؛ ولهذا يعدون ولاية يزيد بن معاوية من ولاية التغلب وليست ولاية الاختيار، بخلاف معاوية رضي الله عنه فإنه خير ملوك المسلمين، وولايته كانت بالاختيار؛ لأن الحسن رضي الله عنه تنازل له عن الخلافة وعن إمرة المؤمنين، فاجتمع الناس على معاوية سنة إحدى وأربعين، وُسُمي ذلك العام عام الاجتماع أو عام الجماعة، فالمقصود من ذلك أن حصول الولاية الشرعية يكون بولاية الاختيار أو ولاية الإجماع والتغلب.

والولاية فيها أفضل وفيها جائز، أما الأفضل، فإن تجتمع في ولي أمر المسلمين الشروط الشرعية التي جاءت في الأحاديث، وهي كونه مكلفاً مسلماً، عدلاً، حرّاً، ذكراً، عالماً، مجتهداً، شجاعاً، ذا رأي وكفاية، سميعاً، ناطقاً، قرشياً^(١)، ونحو ذلك من الشروط المعتبرة

(١) أخرجه البخاري (٢٥٠١)، ومسلم (١٨٢٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

العامة التي تكلم عليها الفقهاء^(١).

وهذه الشروط في ولاية الاختيار، أما ولاية التغلب فإنما لدرء الفتنة يُقر الوالي ولو كان عبداً حبشياً؛ كما في حديث أبي ذر رضي الله عنه الذي في الصحيح، قال: «إِنَّ خَلِيلِي أَوْصَانِي أَنْ أَسْمَعَ وَأَطِيعَ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا مُجَدَّعَ الْأَطْرَافِ»^(٢)، وهذه عامة في ولاية التغلب، وفي الرواية الثانية: «اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتُعْمِلَ حَبَشِيٌّ كَانَ رَأْسُهُ زَبِيَّةً»^(٣)، وهذه فيها بيان أن اجتماع الشروط المعتبرة - أن يكون قرشياً عالمًا ونحو ذلك - يكون في ولاية الاختيار، أما في ولاية التغلب فلا يُنظر إلى هذه الشروط؛ لأن المسألة مسألة غلبة بالسيف.

فينبغي تحرير هذا المقام، وظهور الفرق بين ولاية الاختيار وولاية التغلب، وكل منهما ولاية شرعية عند أهل السنة والجماعة يجب

==
«لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ اثْنَانِ».

(١) انظر: المحلى لابن حزم (٣٥٩/٩)، وتفسير ابن كثير (٧٣/١)، وشرح النووي على صحيح مسلم (١٤٩/٥)، وروضة الطالبين (٤٢/١٠)، وفتح الباري (١١٧/١٣ - ١١٩)، والروض المربع (٣٣٦/٣).

(٢) أخرجه مسلم (٦٤٨)، وأخرجه البخاري (٦٩٦) من حديث أنس رضي الله عنه قال: «قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي ذَرٍّ اسْمَعْ وَأَطِيعْ وَلَوْ حَبَشِيٌّ كَانَ رَأْسُهُ زَبِيَّةً».

(٣) أخرجه البخاري (٦٩٣، ٧١٤٢) من حديث أنس رضي الله عنه.

معها حقوق الأمير كاملة، فالنصوص أوجبت طاعة ولاية الأمر؛ كما جاء في قول الله ﷻ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]، قال ابن القيم رحمه الله وغيره: «لم يأمر الله ﷻ بطاعة أولي الأمر استقلالاً، بل حذف الفعل وجعل طاعتهم في ضمن طاعة الرسول إيداناً بأنهم إنما يطاعون تبعاً لطاعة الرسول، فمن أمر منهم بطاعة الرسول وجبت طاعته، ومن أمر بخلاف ما جاء به الرسول فلا سمع له ولا طاعة»^(١)، فليس لهم الحق في أن يخلوا حلالاً، ولا أن يحرّموا حراماً، ولا أن يأمرُوا بما لم يبحه الله ﷻ؛ فإن أمرُوا بمعصية فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، يعني: أن طاعة ولاية الأمور طاعة واجبة في غير المعصية، وهذا الذي دلت عليه النصوص أن الأمير يطاع في غير معصية، والنصوص ما فرقت بين ولاية العدل وولاية الجور؛ فإنها عامة في كل أمير ولي أمر المسلمين.

وهكذا عقائد أهل السنة يرون طاعة ولي الأمر، وأن حقوقه كاملة سواء كان برّاً أو فاجرًا، يعني: سواء كان عادلاً أم ظالماً، فالنصوص أوجبت طاعته وحرمت الخروج عليه، وحرمت أيضاً طاعة الأمير في المعصية؛ لأن حق الله ﷻ أوجب، فإذا أمر بمعصية فلا يُطاع.

(١) انظر: إعلام الموقعين (١/٤٨)، وتيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد (ص ٤٨٢).

يُفهم من ذلك أن أهل السنة والجماعة جعلوا طاعة الأمراء في أربعة أشياء من الحكم التكليفي: الواجبات، المستحبات، المباحات، المكروهات.

وهذه الأربعة جارية أيضًا في حق ولاية الوالد على ابنه؛ فإنه يُطاع في الواجب، والمستحب، والمباح، والمكروه، إذا قال لابنه: افعل كذا. وهو مكروه؛ فإن طاعته واجبه، وفعل المكروه لا إثم فيه، فيرجح جانب الواجب لأنه أرجح من جهة الحكم.

يبقى الحكم التكليفي الخامس وهو ما نُهي عنه نهي تحريم؛ فإنه لا يُطاع فيه؛ إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق. وبعض أهل العلم فرق، وقال: الولاية قسمان:

• ولاية عدل.

• وولاية جور.

فولاية العدل يُطاعون في غير المعصية، وأما ولاية الجور فلا يطاعون إلا فيما يُعلم أنه طاعة، أما ما لا يُعلم أنه طاعة فلإنهم لا يُطاعون فيه؛ لأنه لا يؤمن أن يأمرُوا العبد بمعصية، فلا بد أن يعلم أن هذا طاعة حتى يطيع.

وهذا القول فيه مخالفة للنصوص وهو موجود في بعض كلام

شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله (١)، وشيخ الإسلام حين ذكر هذا الكلام أراد به ما قيل في منعه حين مُنع من القول بعقائد السلف الصالح، ومنع شيخ الإسلام رحمته الله إذ ذاك فيه معصية؛ إذ لا أحد في وقته قام بنشر عقيدة السلف الصالح مثله، فلو مُنع واستجاب للمنع مطلقاً فإنه يكون انطفاء لعقيدة السلف الصالح، وقد رأى في وقته أنه لا أحد يقول بعقيدة السلف الصالح وينشرها بين الناس؛ فلهذا ذكر شيخ الإسلام هذا التفريق، وهو من اجتهاداته، وأكثر أهل العلم على خلافه، وشيخ الإسلام معذور فيما قال؛ لأنه رأى ما تشتد الحاجة إليه في وقته؛ بل هو من الضروريات، فبيان عقيدة السلف الصالح أعظم من حاجة الناس إلى الأكل والشرب والمسكن والملبس، وليس ثمَّ من يقوم بها في وقته؛ بل منذ انتهاء القرن الرابع الهجري لا أحد يقوم بعقيدة السلف الصالح بظهور وتفصيل إلا ما كان من أفراد ليس لهم جهد وجهاد، يعني: ليسوا بمرتبة شيخ الإسلام في الظهور والبيان.

والنبي صلوات الله عليه وعد هذه الأمة بأنها لا يزال طائفة منها ظاهرة على الحق (٢)، وهذا التفريق بين طاعة الإمام العدل في غير المعصية، وطاعة

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٢٩/١٩٦).

(٢) كما في حديث معاوية رضي الله عنه الذي أخرجه البخاري (٣٦٤١)، ومسلم (١٠٣٧) أن النبي صلوات الله عليه قال: «لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّنِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَلَفَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرٌ

إمام الجور والظلم فيما يُعلم أنه طاعة، هذا التفريق غير صحيح؛ لأنه مخالف للنصوص إلا في حالة معينة، وهي ألا يوجد من يقوم لبيان الناس الواجب عليهم من جهة الاعتقاد ومن جهة العبادة، فإذا كان ليس ثمَّ من يقوم بتبيين ما يصحح للناس عقيدتهم وعبادتهم؛ فإنه يقال: إنه لا يُطاع في ذلك. لأن طاعته في ترك بيان العقيدة المتعينة على هذا الفرد، أو بيان العبادات المتعينة على هذا الفرد، هذه معصية، فرجع الأمر إلى الحال الأولى، وصارت المسألة بما دلت عليه النصوص أن الولاية يُطاعون في غير المعصية في الأحكام الأربعة التكليفية، وإذا أمروا بمعصية فلا يطاعون.

فلا شك أن وصية النبي ﷺ هذه من أعظم الوصايا؛ لأن صلاح الدين إنما هو بملازمة طاعة ولاة أمر المسلمين؛ كما بين ذلك في حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه الذي رواه مسلم بقوله: **«إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ»**^(١)، يعني: إذا رأيتم كفرًا ظاهرًا ظهورًا مبينًا عندكم فيه من الله برهان جلي واضح لا لبس فيه ولا غموض؛ فإنه يجوز لكم حينذاك الخروج ولا يجب.

اللَّهُ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ.

(١) أخرجه البخاري (٧٠٥٦، ٧٢٠٠)، ومسلم (١٧٠٩).

قال: «فَإِنَّهُ مَنْ يَعِيشُ مِنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا»، يعني: سيري اختلافًا على الأمراء، فوصيته ﷺ للمسلمين أن من عاش فرأى الاختلاف، فعليه بالسمع والطاعة وإن تأمر عليه عبد، وجاء في أحاديث آخر بيان بعض هذا الاختلاف، وما يحصل من الفرقة وأشباه ذلك، يجمعها أن الاختلاف اختلاف على الدين، أو اختلاف على الأمير، فمن رأى الاختلاف الكثير عما كانت عليه سنته ﷺ؛ فإن عليه أن يلزم التقوى، وعليه أن يلزم السمع والطاعة.

قال: «فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِينَ»، يعني: ابحثوا عن سنتي والزموها، فما أوصيت به في سنتي فالزموه، وهذا هو الواجب على العباد حين الاختلاف: إذا اختلفوا في العقائد فعليهم أن يبحثوا في سنة المصطفى ﷺ، وإذا اختلفوا في الشرائع وفي الأحكام فعليهم أن يبحثوا في سنة المصطفى ﷺ، وإذا كثر الاختلاف بينهم في أمور الفتن والآراء.. إلى آخره، فعليهم أن يرجعوا إلى سنة المصطفى ﷺ وسنة الخلفاء الراشدين؛ فإن فيها النجاة، ولم نر مسألة من المسائل التي من أجلها اختلف الناس في تاريخ الإسلام كله، من أوله إلى يومنا هذا إلا وفي السنة بيانها، لكن يؤتى الناس من جهة أنهم لا يرغبون في امثال وصية المصطفى ﷺ وأمره ونهيه وبيانه؛ لهذا أوصى ﷺ هذه الوصية العظيمة، فقال: «فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي».

والسنة المقصود بها هنا: الهدى والطريقة التي كان عليها النبي

ﷺ، والسنة بيان للقرآن، فما كان من كلامه ﷺ، وما كان من أفعاله فإن في ذلك السنة، وهذا فيه بيان واضح لمعنى القرآن، حيث قال ﷺ: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٤٤]، الذكر هنا هو سنة المصطفى ﷺ.

قال: «وُسْنَةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِينَ»، وهم الذين خلفوا المصطفى ﷺ في ولاية الأمر على طريقته ﷺ، والخلفاء الراشدون من بعده أربعة: أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي، ﷺ أجمعين، وُوصفوا بأنهم راشدون؛ لأنهم قاموا بالرشد، والرشد: هو العلم بالحق والعمل به، فسموا راشدين؛ لأنهم كانوا علماء في الحق عملوا به، وليست هذه الصفة إلا لهؤلاء الأربعة، وفي عمر بن عبد العزيز رَحِمَهُمُ اللَّهُ خلاف، هل يعد من الخلفاء الراشدين أم لا؟ والذي عليه نص كثير من أهل العلم كأحمد وغيره^(١) أنه من الخلفاء الراشدين؛ لأنه علم الحق فعمل به، وعامة الولاية ليسوا على ذلك، بل منهم من لا يعلم الحق أصلاً، ومنهم من يعلم الحق فيخالفه لأهواء وشهوات ونوازع مختلفة. وهنا تنبيه على مقالة ربما ترد على ألسنة بعض الكتّاب، وهي غير سليمة من جهة مكانة الصحابة رضوان الله عليهم، غير متفقة بالجملة مع عقائد أهل السنة والجماعة فيما نفهم من عقائدهم، وهي قولهم عن

(١) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٢٦٤).

عمر بن عبد العزيز رحمته الله : إنه خامس الخلفاء الراشدين. وهذا ليس بسديد؛ لأن معاوية رضي الله عنه أعظم منزلة من عمر بن عبد العزيز رحمته الله، وإذا كان ثم خامس للخلفاء الراشدين فهو معاوية؛ لأنه أحق بهذا الوصف من عمر بن عبد العزيز، لكن عمر وصفه جماعة من أهل العلم بأنه خليفة راشد، ومعاوية بحسب الاعتبار أنه اجتمع عليه؛ فإنه خليفة راشد، لكن لما جعل الأمر ملكاً في بنيهِ كان أهل العلم يعبرون عنه بأنه ملك راشد، فهو خير ملوك المسلمين على الإطلاق^(١)، وهو خليفة؛ لأنه خلف من قبله على الحق، وليس ثم خامس للأربعة الخلفاء، فإذا قيل: إنَّ عمر بن عبد العزيز رحمته الله خليفة راشد. هذا حق، ولكن لا يُقال: هو خامس الخلفاء الراشدين؛ لأن معاوية أحق منه بهذا الوصف، لو كان هذا الوصف سائغاً.

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله في منهاج السنة النبوية (٦/ ١٥٠): «ولا ريب أن الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راضٍ، الذين عينهم عمر رضي الله عنه لا يوجد أفضل منهم، وإن كان في كل منهم ما كرهه؛ فإن غيرهم يكون فيه من المكروه أعظم؛ ولهذا لم يتول بعد عثمان رضي الله عنه خير منه، ولا أحسن سيرة، ولا تولى بعد علي رضي الله عنه خير منه، ولا تولى ملك من ملوك المسلمين أحسن سيرة من معاوية رضي الله عنه كما ذكر التلّس سيرته وفضائله، وإذا كان الواحد من هؤلاء له ذنوب فغيرهم أعظم ذنباً وأقل حسنة، فهذا من الأمور التي ينبغي أن تُعرف؛ فإن الجاهل بمتزلة الذباب الذي لا يقع إلا على العقير، ولا يقع على الصحيح، والعاقِل يزن الأمور جميعاً هذا وهذا» اهـ. وانظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ٥٤٥).

أما الخلفاء فهم أربعة؛ لقوله ﷺ: «خِلَافَةُ النَّبِيِّ ثَلَاثُونَ سَنَةً»^(١)، فما بعد ذلك إنما هو وصف لأجل التحبيب في خلال الأمراء وأوصاف الولاية.

قال: «الْمُهْدِينَ»، يعني: الذين من الله عليهم فهداهم للحق فعملوا به.

قال: «عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ»، والنَّوَاجِذُ هي الأضراس، وأشد ما يكون الاستمساك إذا أراد المرء أن يستمسك بشيء بأسنانه أن يعض عليه بأضراسه؛ لأنها أشد الأسنان، فقله: «عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ» يعني: كونوا مستمسكين بها على أشد ما يكون الاستمساك بسنته عند الاختلاف؛ فإن في هذا النجاة، وهذا مجرَّب في كل ما مر في تاريخ الإسلام من تقلبات وفتن، فإنَّ من أخذ بهذه الوصية نجا في دينه ودنياه.

قال: «وَلِيَاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ»، هذا تحذير ونهي، ومن الصيغ التي يفهم منها النهي أو يُعبر بها عن النهي صيغة (لياك)؛ كما قرره علماء الأصول، فقله: «وَلِيَاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ» في معنى قوله:

(١) أخرجه بهذا اللفظ: أبو داود (٤٦٤٦)، والحاكم في المستدرک (١٥٦/٣)، وأخرجه بنحو هذا اللفظ: الترمذي (٢٢٢٦)، والنسائي (٤٧/٥)، وأحمد في المسند (٢٢١/٥)، وابن حبان في صحيحه (٣٥/١٥)، والطبراني في الكبير (١٣) من حديث سفيانة رضي الله عنه.

لا تقربوا، أو لا تأتوا محدثات الأمور. فهو نهي عن محدثات الأمور. والمحدثات جمع محدثة، وهي كل ما أحدث بعده ﷺ على غير مثال سابق له، وهذه المحدثات التي أحدثت على قسمين:

الأول: محدثات من قبيل المصالح المرسلة، وقد سبق بيان معناها وضوابطها في أوائل هذا الشرح، فهذه لا تدخل في المحدثات المذمومة؛ لأنها محدثة لغة، ولكنها ليست بمحدثة شرعاً؛ لأن لها الدليل في الشرع الذي دل على اعتبارها، وهو كونها من المصالح المرسلة، وأشبه ذلك، على الضوابط التي سبق ذكرها في ذلك المقام.

الثاني: محدثات بما أحدث في الدين مع قيام مقتضي لفعله في عهده ﷺ وترك، فما ترك في عهده من العبادات أو مما يقترب به إلى الله ﷻ، مع قيام مقتضي بفعله ولم يفعل، فهو محدثة في الدين، وبدعة. وهذا القسم هو الذي يتوجه إليه قوله ﷺ: «وَأَيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ

الْأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»، فيكون المنهي عنه هي: الضلالات من البدع، وهي البدع في الدين، وأما البدع من حيث هي في اللغة؛ فإنها قد تكون، ولا ينهى عنها في الشرع؛ كما قال عمر رضي الله عنه حين جمع الناس على إمام واحد: «نِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ»^(١)، فجعلها بدعة يعني: في اللغة، فليست كل بدعة في اللغة بدعة في الشرع؛ لأنها قد تكون بدعة لغة،

(١) سبق تخريجه (ص ١٢٤).

ولا تكون بدعة شرعاً؛ لدخولها في تعريف المصالح المرسلة، أو في العفو العام، أو ما أشبه ذلك.

أما ما يُتقرب إلى الله به من العبادات، وقد قام مقتضى بفعله في عهد النبي ﷺ، ولم يفعل؛ فإنه من البدع المحدثات، ومن البدع الضلالة، فقال هنا: «فإنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»، وهذه الكلية من صيغ العموم، وهذا يدل على إبطال قول من قال: إن من البدع في الدين ما ليس بضلالة. وهو ما أحدثه العز بن عبد السلام في الأمة من تقسيم البدعة إلى خمسة أقسام: واجبة، ومستحبة، ومباحة، ومكروهة، ومحرمة. فتبعه الناس على ذلك، وانتشرت البدع على هذا التقسيم بقوله: إنَّ من البدع ما هو واجب، ومن البدع ما هو مستحب، وأشباه ذلك، وقد سبق بيان فساد هذا القول، والرد عليه في بداية هذا الشرح^(١).

(١) راجع (ص ١٣١ وما بعدها).

الحديث التاسع والعشرون

عن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، أخبرني بعمل يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ. قال: «لَقَدْ سَأَلْتَ عَنْ عَظِيمٍ، وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسْرُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ: تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ، وَتُحُجُّ الْبَيْتَ»، ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ؟ الصَّوْمُ جُنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْحَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ»، ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ ﷻ: ﴿لَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ حَتَّى بَلَغَ: ﴿يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٦، ١٧]، ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أَخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ، وَعَمُودِهِ، وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ؟» قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ، وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ»، ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ؟» قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ، وَقَالَ: «كَفَّ عَلَيْكَ هَذَا»، قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ؛ وَإِنَّا لَمُؤَاخِذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ؟ فَقَالَ: «تَكَلَّمَ أَمُّكَ يَا مُعَاذُ! وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ - أَوْ قَالَ: عَلَى مَنَاخِرِهِمْ - إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ».

رواه الترمذي، وقال: (حديث حسن صحيح) ^(١).

(١) أخرجه الترمذي (٢٦١٦)، والنسائي في الكبرى (٤٢٨/٦)، وابن ماجه (٣٩٧٣)، وأحمد في المسند (٢٣١/٥)، وعبد الرزاق في مصنفه (١٩٤/١١)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٣٢٠/٥)، والطبراني في الكبير (١١٦)، والحاكم في المستدرک (٤٤٧/٢)، والبيهقي في شعب

هذا الحديث فيه ذكر أشياء من أبواب الخير، وهو من الأحاديث العظيمة التي لكل جملة منه شواهد كثيرة؛ ولهذا هو حديث حسن بمجموع شواهد جملة المختلفة.

قال معاذ بن جبل رضي الله عنه: (قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ) هذا فيه ما ينبغي التأدب به لأهل العلم؛ لأن معاذ بن جبل رضي الله عنه من أعلم هذه الأمة بالحلال والحرام، بل هو أعلم الأمة بالحلال والحرام^(١)، فهو من أهل العلم، وهذا يدل على أن طالب العلم ينبغي عليه أن يكون حريصاً على ما يقربه من الجنة ويباعده عن النار؛ لأن للعلم شهوة وعنفواناً، وقد يصرف صاحبه عن السعي في الغاية من العلم، وهو ما يُقَرِّب من الجنة، وما يباعد عن

الإيمان (٣ / ٣٩).

(١) أخرج الترمذي (٣٧٩٠)، والنسائي (٦٧/٥)، وابن ماجه (١٥٤)، والبيهقي في الكبرى (٢١٠/٦) من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ وَأَشَدُّهُمْ فِي أَمْرِ اللَّهِ عُمَرُ وَأَصْدَقُهُمْ حَيَاءُ عُثْمَانُ وَأَعْلَمُهُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَفْرَضُهُمْ زَيْدُ بْنُ نَابِتٍ وَأَفْرَدُهُمْ أَبِي وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِيرٌ وَكَأَيُّنَ هَذِهِ الْأُمَمَةُ أَبُو عَيْنَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ».

النار، وقد قال وهب بن منبه^(١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنَّ لِلْعِلْمِ طَغْيَانًا كَطَغْيَانِ الْمَالِ»^(٢)، فالعلم يُطغِي إذا لم يكن صاحبه يسعى فيما يقربه إلى الجنة، ويباعده عن النار.

فالعلم له مقتضيات كثيرة، وأصحاب العلم وأهل العلم وطلبة العلم ينبغي لهم أن يكونوا ألين الناس في غير تفريط، وأن يكونوا أبصر الناس، وأحق الناس بالحكمة والأخذ بما يقربهم إلى الله ﷻ، فهم القدوة، وهم البصراء في العلم والعمل؛ لهذا سأل معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هذا السؤال، وذلك من حكمة الله ﷻ أن يسأل لِيُبَصِّرَ أهل العلم جميعًا بما ينبغي أن يكونوا عليه.

قال: (يا رسول الله؛ أخبرني بعملٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ)، فقال النبي ﷺ: «لَقَدْ سَأَلْتَ عَنْ عَظِيمٍ، وَإِنَّهُ لَيْسِيرٌ عَلَى مَنْ

(١) هو وهب بن منبه بن كامل بن سبيح بن سحسار من أبناء فارس، كنيته أبو عبد الله، كان ينزل ذمار على مرحلتين من صنعاء، كان ممن قرأ الكتب ولزم العبادة وواظب على العلم وتجرد للزهادة، ولد سنة أربع وثلاثين، ومات سنة ثلاث عشرة ومائة.

انظر: مشاهير علماء الأمصار (ص ١٢٢)، وتاريخ دمشق (٣٦٦/٦٣)، وطبقات الحفاظ (ص ٤٨).

(٢) أخرجه ابن المبارك في الزهد (ص ١٩)، والإمام أحمد في الزهد (ص ٣٧٢)، وأبو خثيمة في العلم (ص ٢٦)، وأبو نعيم في الحلية (٥٥/٤)، والخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع (٢٤٦/٢).

يَسِّرُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ، فهذا السؤال العظيم - ما يقرب إلى الجنة، ويبعد عن النار - سؤال عظيم، وهو شاق من حيث الامتثال، لكنه يسير على من يسره الله عليه. فإذا نفهم من هذا أن ثم كلفة في أن يمثل المرء بمقتضى العلم، ولكنه يسير على من يسره الله عليه، فإذا أقبل العبد يسر الله ﷻ عليه الأمر، كما قال ﷻ: ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ۖ ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۖ ۝ فَسَنِيَرُهُ يَسْرَى ۖ ﴾ [الليل: ٥ - ٧]، فتيسير الله ﷻ أمور الخير للعبد يكون بشيء يبذله العبد.

قال ﷻ: ﴿ وَإِنَّهُ لَيْسِيرٌ عَلَىٰ مَنْ يَسِّرُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ ۖ ﴾، ثم فصل فقال: ﴿ تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ۚ ﴾ يعني: أن تتوجه بجميع أنواع العبادات إلى الله ﷻ وحده، فإذا دعوت دعوت الله، وإذا سألت سألت الله، وإذا صليت صليت لله، وإذا استغثت استغثت بالله، وإذا أعظمت الرجاء أعظمته بالله، وكل العبادات القلبية، واللسانية، والعملية بالجوارح، تكون لله ﷻ وحده، ولا يكون لمخلوق فيها نصيب.

قال: ﴿ تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ۚ ﴾ يعني: كبير الشرك وصغيره وخفيه؛ لأن كلمة «شَيْئًا» نكرة جاءت في سياق النفي فتعم كل ما كان في معناها، فلا يشرك بأي شيء: لا يشرك بالهوى، لا يشرك بالمخلوق من البشر، لا يشرك بالملائكة، لا يشرك بعظيم، لا يشرك بصالح، لا يشرك بجني، بإنسي، بشجر، بحجر، بأي نوع مما خلق الله ﷻ،

وهذا لا شك أنه عظيم، ولكنه يسير على من يسره الله عليه. فعبادة الله ^{حلالاً} وحده دونها سواء هذه غاية إرسال المرسلين، ونفي الشرك ونبذه والتخلص منه، أيضًا مما جاء به المرسلون وأقاموا رسالاتهم عليه، وهذا يتنوع، فما كان من قبيل الشرك الأكبر فظاهر وجوب اجتنابه، وأن من فعله فهو مشرك كافر تارك للدين مع اجتماع الشروط وانتفاء الموانع، وما هو أقل من ذلك - الشرك الأصغر والخفي - يجب على العبد أن يسعى في تجنبه، وأن يجاهد نفسه على ذلك، والشرك الأصغر يدخل فيه يسير الرياء، والشرك الخفي أيضًا يدخل فيها أشياء، والشهوة الخفية، والتسميع، والمقاصد، وأن يكون قصد المرء الدنيا فيما يأتي ويذر، وفي الأمور الدينية وطلب العلم، وأشباه ذلك مما يُراد به وجه الله.

فعبادة الله وحده لا شريك له، هذه حاصلة إن شاء الله عند الموحد، لكن يُخاف على الموحد من أنواع الشرك الأصغر والخفي، أي: مما يكون من يسير الرياء، والتوجه لغير الله في ذلك، فهذه عظيمة؛ كما قال الشاعر: (١)

(١) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (٢/ ٢٤١)، من كلام صلة بن أشيم، وأخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى (٧/ ١٥٣) عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عيس بن سلامة، وانظر: زاد المعاد لابن القيم (٣/ ٢٣٥)، وإغاثة اللهفان له (٢/ ٢٥٦)، ومفتاح دار السعادة (٢/ ٧١).

فَإِنْ تَنْجُ مِنْهَا تَنْجُ مِنْ ذِي عَظِيمَةٍ وَإِلَّا فَلِمَ لَا إِخَالُكَ نَاجِيَا
يعني: أن هذا الأمر شديد، ويجب أن توطن نفسك على إخراج
المخلوقين من قلبك، وأن يكون القلب خالصاً لله متوجهاً لله؛ في
تحركه، وسكناته، وأمره، ونهيه، وفي تصرفك مع أهلِكَ، ومع أقاربك،
وفي الأمور العامة والخاصة، فإذا كان كل شيء لله تمَّ الإخلاص.

قال: «وَتَقِيْمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ، وَتُحْجُّ
الْبَيْتَ»، وهذه الأربعة سبق بيانها في أول الشرح.

ثم قال: «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ؟ الصَّوْمُ جُنَّةٌ»، الصوم يريد
به صوم النفل؛ لأنه قدم صيام رمضان، وقوله: «جُنَّةٌ» يعني: وقاية؛
يقي العبد مما يسخطه الله ﷻ؛ لأن الصيام فيه تذكير بحقوق الله ﷻ،
وحقوق عباده، فهو جُنَّةٌ من نفوذ الشيطان إلى العبد. وكما جاء في
الحديث أنه ﷺ قال: «إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَتُحْتِ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَغُلِقَتْ
أَبْوَابُ النَّارِ وَصُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ»^(١)، وقال ﷺ في حق من لم يجد طويلاً

وقد أورده الإمام المجلد الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله في كتاب التوحيد نقلاً عن ابن
القيم في كلام طويل. انظر: كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿يَطُغُّونَ بِاللُّغْوِ الْغَاسِقِ طُغْنُ
الْبُكْرَةِ﴾ [آل عمران: ١٥٤] (ص ٦٨٧ مع فتح المجيد)، وانظر أيضاً: بقظة أولى الاعتبار
للقنوجي (ص ٢١٧).

(١) أخرجه البخاري (١٨٩٨، ٣٢٧٧)، ومسلم (١٠٧٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

للنكاح: «وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وِجَاءٌ»^(١)، فالصيام جنة، يعني: يكون به الاجتنان؛ لأن الجنة والاجتنان هو الحاجز أو الغطاء الذي يقي، ومنه قيل للجنيين: جنيئاً؛ لأنه في غطاء واستتار، وقيل للمجن: مجن.. إلى آخره.

قال: «وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ؛ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ»، الصدقة بأنواعها تطفي الخطايا: الصدقة بالقول وبالعمل، الواجبة والمستحبة، والصدقة بالمال، كل هذه تطفي الخطايا؛ لأنها حسنات، والله تعالى قال: **﴿إِنْ أَحْسَنْتَ يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ﴾** [هود: ١١٤]، وقد بينا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ، وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ»^(٢)، فإذا فهمت معنى الصدقة العام الشامل؛ فإنه كلما حصلت منك خطية فعليك بكثرة الصدقات، والخطايا لا تحصى؛ لأنه ما من حال تكون فيه إلا والله تعالى أمر ونهى في ذلك، وقُلَّ مَنْ يكون ممتثالاً للأمر والنهي في كل حالة، فلا بد من الإكثار من الصدقات؛ لأنها أبواب الخير، قال: «وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ؛ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ» فالنار إذا شبت فإنك تأتي بالماء فتطفئها، وهذا مثال الحسنات بعد السيئات.

(١) أخرجه البخاري (١٩٠٥)، ومسلم (١٤٠٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) راجع (ص ٢٦٥).

قال: «وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ»، يعني: أن يقوم الليل القيام المستحب، وقيام الليل على درجات، وأعلاه أن يكون كقيام المصطفى ﷺ الذي جاء في آخر سورة المزمل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾ [المزمل: ٢٠]، فأفضله ما كان بعد نصف الليل إلى الفجر، ويعدّه من أول ثلث الليل الآخر إلى الفجر، ثم هكذا مراتب بما يتيسر للعبد، فصلاة الرجل في جوف الليل هذه من أعظم أبواب الخير، وبها يحصل للمرء من النور في قلبه، وحسن تعامله مع ربه، وخشيته له، والزهد في الدنيا، والرغب في الآخرة، ما لا يدخل تحت وصف -أعانا الله وجميع المسلمين على ذلك- فإن صلاة الرجل والمرأة في جوف الليل هذه يكون معها التدبر للقرآن، وحسن مناجاة الله، والدمعة التي تُسبَلُ من خشية الله ﷻ؛ إذ يكون المرء في ذلك على يقين من أنه إنما قام لله ﷻ وحده، فتعظم الصلة، ويعظم التعلق، ويعظم إخبارات القلب، والرجاء، والرغبة، والخوف، ويؤثر القرآن في القلوب تأثيراً عظيماً، فأصحاب الليل هم أهل التقوى.

قال ﷻ في وصف عباده المخبتين المنيبين في آية سورة السجدة:

﴿نَتَجَافَىٰ جُثُوهُهُمْ مِنَ الْمَصَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (١٦) ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٦، ١٧]، وهذا من فضل الله ﷻ عليهم.

قال معاذ رضي الله عنه: (ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِرَأْسِ الْأَمْرِ، وَعَمُودِهِ، وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ؟» قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ»؛ لِأَنَّ الْأَمْرَ - الَّذِي هُوَ الدِّينَ - رَأْسُهُ الْإِسْلَامُ، فَإِذَا قُطِعَ الرَّأْسُ فَلَا حَيَاةَ، فَإِذَا ذَهَبَ الْإِسْلَامُ فَلَا حَيَاةَ لِلْمَرْءِ فِي الدِّينِ، فَقَالَ: «رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ»، وَهُوَ الْإِسْتِسْلَامُ لِلَّهِ بِالتَّوْحِيدِ، وَالْإِنْقِيَادَ لَهُ بِالطَّاعَةِ، وَالْبِرَاءَةَ مِنَ الشَّرْكِ وَأَهْلِهِ.

قال: (وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ) العمود هو ما يقوم عليه البناء، فإذا كان ثم أشياء يقوم عليها البناء؛ فإنَّ بالصلاة يقوم بناء الدين، وقوله: (عَمُودُهُ)؛ لأنَّ الصلاة هي الركن العملي الذي به يحصل الامتثال لمقتضيات الإيمان العملية، يعني: بركن الإيمان الذي هو العملي، فالإيمان: قول واعتقاد وعمل، والعمل عموده الصلاة، فإذا ذهبت الصلاة فلا قيام في ذلك؛ لهذا قال عمر رضي الله عنه: «لَا حَظَّ فِي الْإِسْلَامِ لِمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ»^(١)، وثبت عنه رضي الله عنه أنه قال: «إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشَّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرَكَ الصَّلَاةَ»^(٢).

(١) أخرجه مالك في الموطأ (٣٩/١)، عبد الرزاق في مصنفه (١٢٥/٣)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٤٣٨/٧)، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٨٩٢/٢)، والدارقطني في سننه (٥٢/٢)، والبيهقي في الكبرى (٣٥٧/١).

(٢) أخرجه مسلم (٨٢) من حديث جابر رضي الله عنه.

قال: «وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ»، وهذا تشبيه للأمر بالجمَل، والجمَل أعلاه ذروة السنام، والجمَل متحرك، والجهاد أيضًا يبعث على الانتشار، فهو سبب انتشار الإسلام، وامتداد الدخول في الدين، فمثلَ ﷺ الدين بالجمَل، وجعل الجهاد من هذا الجمَل ذروة السنام؛ لأنه بارز بين متميز.

فالإسلام تميز من بين الأديان كتميز الجمَل بذروة سنامه بالجهاد، فالجمَل متميز بالسنام بعامة وبذروة السنام، والإسلام تميز بالجهاد في سبيل الله، والجهاد أنواع، والمراد به هنا: جهاد الأعداء، وهو على مرتبتين: واجبة، ومستحبة، والواجب أيضًا على قسمين: واجب عيني، وواجب كفائي؛ كما هو معلوم في مكانه من الفقه^(١).

قال: (ثم قال: «أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ؟» قلت: بلى يا رسول الله، فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ، وقال: «كَفَّ عَلَيْكَ هَذَا»)، فاللسان هو أعظم الأعضاء جرمًا؛ لأنه سهل الحركة، كثير الخطايا، فباللسان يحصل الاعتقاد الزائف، وباللسان «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَا يَرَى بِهَا بَأْسًا يَهْوِي بِهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا فِي النَّارِ»^(٢)، وباللسان تحصل العداوات، وقد

(١) انظر: الإبهاج للسبكي (١/ ١٠٠)، والموافقات (٢/ ١٧٧)، وإعانة الطالبين (٢/ ٢٧٢).

(٢) أخرجه الترمذي (٢٣١٤)، وأحمد في المسند (٢/ ٢٣٦) من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)، وأصله في البخاري (٦٤٧٨)، ومسلم (٢٩٨٨)، وفيه: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ لَا يُلْقَى

قال الله ﷻ: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ [الإسراء: ٥٣]، وباللسان يحصل الوقوع في المؤمنين والإيذاء بغير حق، وقد قال ﷻ: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٥٨]، والإيذاء أعظم أنواعه ما كان باللسان، وقد أوذيت عائشة رضي الله عنها باللسان بما بلغ بها المبلغ في قصة الإفك، وباللسان يحصل نشر الخير، وباللسان يحصل نشر الشر.

فإذا حاسب المرء نفسه على لسانه، حصل له مِلاك هذا الأمر، وهو أنه ملك عليه دينه، وأما إذا أطلق لسانه في كل شيء؛ فإنه يضر نفسه ضرراً بالغاً، ولا يملك على نفسه دينه، واللسان قد جاءت الأحاديث الكثيرة في بيان شأنه، وقد سبق بيان بعض ذلك.

قال: «كَفَّ عَلَيْكَ هَذَا»، يعني: أمسك، فالكلمة إذا لم تعلم أنها من الحق الذي تؤجر عليه، فتركها؛ لأنها عليك وليست لك، قال: (قلت: يا نبي الله، وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به؟ فقال «نَكِلْتُكَ أُمَّكَ»؛ لأنه لا يتوقع من معاذ - وهو العالم بالحلال والحرام الفقيه - أن يسأل هذا السؤال، فقال: «نَكِلْتُكَ أُمَّكَ يَا مُعَاذُ»، يعني: استغراب من هذا

السؤال الذي لم يتوقع من معاذ أن يسأله، ثم قال: «وَهَلْ يَكُتُّ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ - أَوْ قَالَ: عَلَى مَنَاحِرِهِمْ - إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ». فكثير من المسلمين يستنكف أن يعمل عملاً محرماً من الكبائر بجوارحه، فيستنكف أن يأكل الربا، ويستنكف أن يشرب الخمر، ويستنكف أن يأتي كبيرة الزنا، ويستنكف أن يأتي كبيرة السحر، ويستنكف أن يأتي كبيرة قذف المحصنات الغافلات، ويستنكف أن يأتي كذا وكذا من الكبائر، ولكنه في كبائر اللسان يقع فيها بلا مبالاة؛ فيقع في النميمة من دون أن يشعر، فينقل كلاماً، وبه يفرّق بين المرء وأخيه، يقول: سمعت فلاناً يقول فيك كذا وكذا، وهذه نميمة أن تنقل كلاماً يوقع الضغينة والشر في نفس مسلم على أخيه المسلم، وهي الحالقة^(١)، والغيبة محرمة، وهي عند كثير من أهل العلم كبيرة، ومدارها على اللسان، وقد قال ﷺ: ﴿لَا يَغْتَبُ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُّبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ [الحجرات: ١٢]، قال طائفة من أهل العلم: لما شبّه الغيبة بأكل لحم الميت دل على أنها من

(١) كما في حديث الزبير بن العوام رضي الله عنه، الذي أخرجه الترمذي (٢٥١٠)، والإمام أحمد في المسند (١٦٧/١)، وأبو داود الطيالسي في مسنده (ص ٢٧)، وعبد بن حميد في مسنده (ص ٦٣) أن النبي ﷺ قال: «كَتَبَ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمِّ قَبْلَكُمْ الْخَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ هِيَ الْخَالِفَةُ، لَا أَقُولُ تَحْلِقُ الشَّعْرَ، وَلَكِنْ تَحْلِقُ الدِّينَ».

الكبائر؛ لأن المشبه به كبيرة، فيأخذ المشبه حكم المشبه به^(١).

وهكذا في أصناف شتى، فما وُجدت العداوات والبغضاء إلا باللسان، وما تفرقت الأمة إلا باللسان قبل الأعمال، فاللسان هو مدار الأمر؛ ولهذا قال ﷺ: «أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ؟»، يعني: برأس الأمر وعموده وذروة سنامه، قال: (بلى يا رسول الله)، قال: «كَفَّ عَلَيْكَ هَذَا»، فهذه وصية عظيمة، وسبب تعذيب كثيرين في النار: أنهم لم يكفوا أَلَسْتَهُمْ عما لا يحل لهم؛ فلهذا علينا أن نَحْذَرَ اللِّسَانَ أعظم الحذر، فنوصي بهذه الوصية التي أوصى بها المصطفى ﷺ بقوله: «كَفَّ عَلَيْكَ هَذَا».

فأوصي نفسي وجميع المسلمين بأن نكف أَلَسْتَنَا، إلا عن شيء علمنا حُسْنَهُ، فإذا خاطبنا إخواننا، فلنخاطبهم بالتي هي أحسن؛ كما قال ﷺ: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الإسراء: ٥٣]، فأحسن ما تجد من اللفظ قُلُّهُ لوالدك، ووالدتك، وإخوانك، وأخواتك، وأهلك، وإخوانك المؤمنين بعامّة؛ لأنه بهذا تبعد مدخل الشيطان في التفريق ما بين أهل الإيمان.

وما حصل في تاريخ الإسلام وفي زماننا هذا من أمور منكرة إلا

(١) انظر: فتح الباري (١٠/ ٤٧٠ - ٤٧٤)، وسبل السلام (٤/ ١٩٣)، وتيسير العزيز الحميد شرح

كتاب التوحيد (ص ٣٥٣).

بسبب إطلاق اللسان فيما لا يُعلم أنه من الحق، وكلُّ يتكلم بما شاء،
فحصل ما لم يُحمد، نسأل الله ﷻ أن يلزمني وجميع المسلمين ما فيه
صلاحنا في قلوبنا وألسنتنا وجوارحنا.

الحديث الثلاثون

وعن أبي ثعلبة الخشني جرثوم بن ناشر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا، وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا، وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا، وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحْمَةً لَكُمْ غَيْرَ نَسْيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا». حديث حسن، رواه الدارقطني وغيره^(١).

الشرح:

هذا الحديث أيضًا من الأحاديث الأصول العظيمة، عن أبي ثعلبة الخشني، واسمه: جرثوم بن ناشر، وجرثوم وجرثومة معناها: الأصل الذي يُرجع إليه، فهو اسم له دلالة القوية في اللغة^(٢) يعني: هو أصل لغيره، وليس هو كلمة ذم.

قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ فَرَائِضَ، فَلَا تُضَيِّعُوهَا» يُعْنَى هنا بالفرائض: ما جاء إيجابه في القرآن، «فَرَضَ» يعني: أوجب واجبات «فَلَا تُضَيِّعُوهَا»، والمعلوم أن كلمة «فَرَضَ» في القرآن قليلة، والفرض

(١) أخرجه الدارقطني في سننه (٤/١٨٣، ١٨٤)، والطبراني في الكبير (٥٨٩) وفي مسند الشاميين (٤/٣٣٨)، وأبو نعيم في الحلية (٩/١٧)، والحاكم في المستدرک (٤/١٢٩)، والبيهقي في الكبرى (١٠/١٢).

(٢) انظر: غريب الحديث لابن قتيبة (٢/٤٤٨)، والنهية في غريب الحديث والأثر (١/٢٥٤)، ولسان العرب (١٢/٩٥)، والقاموس المحيط (١٤٠٥).

قليل في الكتاب والسنة؛ ولهذا ما دل القرآن على وجوبه فهو فرض، فقله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ فَرَائِضَ، فَلَا تُضَيُّعُهَا» يعني: ما أوجبه الله ﷻ في القرآن، فما ثبت وجوبه في القرآن فيسمى فرضاً بهذا الحديث.

ولهذا ذهب الإمام أحمد وجماعة من أهل العلم^(١) إلى أن الفرض أعظم من الواجب من جهة أن ما أوجب الله ﷻ يقال له فرض، وما دلت السنة على وجوبه يقال له واجب، إلا إذا أتى بصيغة الفرض، ففرّق بين الفرض والواجب من جهة الدليل لا من جهة المرتبة، فهما من حيث الحكم التكليفي شيء واحد، حكمهما الوجوب، الفرض واجب والواجب فرض، لكن ما كان من جهة الدليل من القرآن سمي فرضاً، وما كان من جهة الدليل من السنة سمي واجباً.

وقال بعض أهل العلم: إن الفرض أرفع درجة من الواجب، وهو المعروف من مذهب أبي حنيفة رحمته الله فإن الفرض عنده ما ثبت بدليل قطعي، والواجب ما ثبت بدليل غير قطعي، فحصل عنده أنه

(١) انظر أقوال أهل العلم في الفرق بين الفرض والواجب، في: المسودة لآل تيمية (ص ٤٥، ٤٦)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٧٧)، وفتح الباري (٢/ ٤٨٩)، والتبصرة للفيروز أبادي (ص ٩٤، ٩٥)، والإحكام للأمدني (١/ ١٣٩ - ١٤١)، والتمهيد للأسنوي (ص ٥٨، ٥٩)، والقواعد والفوائد الأصولية للبعلي (ص ٦٣، ٦٤).

فرَّق بين الفرض والواجب من جهة الدليل عليه ومن جهة مرتبته،
فالفرض عنده أرفع من الواجب.

وعلى القول الأول فإن الفرض والواجب من حيث المرتبة شيء واحد، لكنهما من حيث الثبوت مختلفان.

وقال طائفة من أهل العلم - وهو قول الجمهور -: إن الفرض والواجب واحد من حيث الدليل عليهما ومن حيث المرتبة، فيقال: الصلوات الخمس فرائض، ويقال: هي واجبة، ويقال: صوم رمضان واجب ويقال: فرض، ويقال: الحج واجب وفرض، ويقال: بر الوالدين واجب وفرض... وهكذا على هذا القول الثالث وهو القول المعروف المشهور؛ لأن الفرائض والواجبات معناه واحد، فالفرض معناه: الواجب.

ولهذا نقول: إن قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ فَرَائِضَ، فَلَا تُضَيِّعُوهَا» يعني: ما أوجبه الله ﷻ في القرآن، فمنهى ﷺ عن تضييعه، وما أمر به المصطفى ﷺ فهو من حيث اللزوم والإلزام بعدم تضييعه بدليل خارج عن هذا الدليل، وهو بدليل قول الله ﷻ: ﴿وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَنْ نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، وبقوله ﷻ: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [آل عمران: ١٣٢]، والآيات كثيرة في هذا الباب، وبقوله ﷻ: «أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ» إلى أن قال: «أَلَا وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهُ مِثْلُ مَا حَرَّمَ

الله^(١) في الحديث المعروف؛ حديث تحريم الحمر في خير.
المقصود أن قوله: «فَلَا تُضَيِّعُوهَا» يعني: امثلوا وأدوا هذه
الفرائض ولا تضيعوها بعدم الامتثال، فإن الله ما فرضها إلا لَتُمَثَّلَ،
وهذا يدل على أن من ضيَّعها أثم؛ لأنه نهى عن التضيع، وهذا داخل
ضمن قاعدة: (ترك الواجب محرم).

وهذا اللفظ: «وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا» يدخل فيه البحث من
جهات كثيرة، لكن تلخص ذلك بتقرير قاعدة عامة في فهم نصوص
الكتاب والسنة التي جاء فيها لفظ «الحد» و«الحدود»، وهي: أنها
جاءت على ثلاثة أنواع من الاستعمال^(٢):

الأول: أن يؤتى بلفظ الحدود بإطلاق، يعني: بلا أمر أو نهى
بعدها؛ كقوله ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا حُدُودَ اللَّهِ وَمَنْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ يَبْذُلْهُ إِلَى اللَّهِ فَأَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُ﴾ [النساء: ١٣].

الثاني: أو تأتي ويكون بعدها النهي عن الاعتداء؛ كقوله ﷺ: ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا حُدُودَ اللَّهِ وَمَنْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ يَبْذُلْهُ إِلَى اللَّهِ فَأَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُ﴾ [الطلاق: ١].

(١) أخرجه أبو داود (٤٦٠٤)، والترمذي (٢٦٦٤)، وابن ماجه (١٢)، وأحمد في المسند (١٣١/٤)،
وابن حبان (١/١٨٨)، والطبراني في الكبير (٢٠/٢٨٣)، والبيهقي في الكبرى (٩/٣٣٢) من
حديث المقدم بن معد يكره ﷺ.

(٢) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٢٨١).

وكقوله: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ [البقرة: ٢٢٩].

الثالث: أن يكون بعد ذكر الحدود النهي عن المقاربة؛ كما في آية البقرة التي فيها ذكر الصيام والاعتكاف: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ [البقرة: ١٨٧].

فهذه ثلاثة أنواع في القرآن .

وفي السنة أتى «الحد» أيضًا ويُراد به: العقوبات المقدرة، أو يراد به: الذنوب التي عليها عقوبات، يعني: المحرمات التي يجب في حق من اقتحمها أن يعاقب.

إذا تقرر ذلك فنرجع إلى تأصيل هذا في أن «الحدود» لفظ استعمل في الكتاب والسنة، واستعمل في كلام الفقهاء، وهذه الأقسام الثلاثة السابقة إنما هي لنصوص الكتاب والسنة، وأما التعبير بالحدود في كتب أهل العلم وأهل الفقه فهذا استعمال اصطلاحى ليس هو استعمال الحدود في نصوص الكتاب والسنة .

إذا تبين هذا فالنوع الأول: إذا ذُكِرَت الحدود بلا كلمة بعدها، يعني: نهي عن الاعتداء، أو ذكر بعدها النهي عن الاعتداء، فإن المراد بالحدود هنا الفرائض أو ما أُذِنَ به، فما أُذِنَ به فرضًا كان، أو مستحبًا، أو مباحًا، فالحدود هنا يراد بها هذه الأشياء؛ ولهذا جاء بعدها: ﴿فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ فالذي يخرج من دائرة المأذون به إلى خارج عن المأذون به فقد تعدى الحد وخرج عنه، وهذا الحد هو حد المأذون به.

قوله: ﴿تِلْكَ حُدُودُ﴾ جاء بعد بيان ما فرض الله ﷻ في التركات:
﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ [النساء: ١١]، لِمَا أَمَّهَا فِي آيَتَيْنِ قَالَ:
﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ يعني: هذا ما أمر الله
ﷻ به وشرعه، وهذا معناه: أن هذه حدود المأمور؛ ولهذا عقبها
بالطاعة فقال: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾.

وقوله: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ هذه
الحدود هي: ما أذن به وأمر به، هذا هو النوع الأول.
فالحدود هنا ليست هي المحرمات، الحدود هي: ما أذن به يدخل
فيها الواجبات والمستحبات والمباحات.

والحدود بالمعنى الثاني: إذا جُعِلَت للمحرمات فلها ضابطان:

الأول: أن يكون بعدها: ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾.

الثاني: أن يكون معها ذكر عقوبة.

وهذا يعني: أن الحدود هنا هي: المحرمات؛ لهذا ناسب أن يكون
معها النهي عن الاقتراب ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ يعني:
المحرمات لا تُقرب ولا يقترب منها، فهذا نوع؛ ولأجل هذا النوع فإن
العقوبات التي شُرعت تطهيراً لمن انتهك المحرمات قيل لها: حدود
من قبيل رؤية هذا النوع دون غيره، وهذا شائع كثير في اللغة وفي
الشرعة.

فإذا العقوبات التي شُرعت لمن ارتكب محرماً، فقارب أو انتهك

حدود الله قيل للعقوبة: حد؛ لأنه دخل في الحد وقيل لها حدود؛ لأنه اقتحم الحدود.

والحدود بالمعنى الثالث: وهو العقوبات التي جاءت في بعض الأحاديث، فهذه المراد منها ما جعل في الشرع له عقاب بعينه، فيقال: حد السرقة، حد الخمر، إلى آخره، كما قال ﷺ: «لَا يُجْلَدُ أَحَدٌ فَوْقَ عَشْرَةِ أَسْوَاطٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ»^(١)، قوله: «إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ»، يعني: إلا في معصية جاءت الشريعة بالعقوبة فيها، ويدخل في هذا: الحدود والتعزيرات عند الفقهاء.

فقوله ﷺ في هذا القسم الثالث: «لَا يُجْلَدُ أَحَدٌ فَوْقَ عَشْرَةِ أَسْوَاطٍ»، يعني: تأديبًا، فلا يحل لأحد أن يؤدّب من أبيع له تأديبه فوق عشرة أسواط «إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ»، يعني: إلا في عقوبة جاء الشرع بها، إما أن تكون حدًا على اصطلاح الفقهاء، أو تكون تعزيرًا.

وهذا بحث طويل في كتاب الحدود ومعرفة الحدود والتعزيرات في الفقه، لكن لعل فيما سبق من إيجاز وتبسيط ما يجتمع به شمل ما أراد الفقهاء باصطلاحهم «الحدود»، وما جاء في النصوص بكلمة «الحدود».

(١) أخرجه البخاري (٦٨٤٨، ٦٨٤٩)، ومسلم (١٧٠٨) من حديث أبي بردة الأنصاري رضي الله عنه.

إذا تقررَت هذه القاعدة وهذا التحقيق في فهم هذه الكلمة التي أشكلت على كثير من العلماء، ولعدم فهمها ذهبوا إلى مذاهب شتى، نقول: إن قوله ﷺ: «وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا» هنا الحدود - على ما سبق بيانه - هي ما أُذن به من واجبات ومستحبات وما أشبه ذلك؛ لهذا قال: «حَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا»، يعني: لا تعتدي فيما أُذن لك، فكن في دائرة الواجب والمستحب والمباح، ولا تتقل منه إلى غيره.

فقوله في أول الحديث: «فَرَضَ فَرَائِضَ، فَلَا تُضَيِّعُوهَا»، يعني: امثل الفرائض، وأدِّ الواجبات، وقوله بعد ذلك: «حَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا» أي: كُنْ في دائرة المستحب والمباح ولا تتعده إلى غيره.

ثم قال: «وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ، فَلَا تَنْتَهِكُوهَا» وهذا من العطف المغاير؛ لأن التحريم غير تعدي الحدود؛ كما سبق من بيان فهم نصوص الكتاب والسنة في هذه المسألة المهمة، فما حرم الله ﷻ نهانا النبي ﷺ أن تنتهكه، والتعبير بالانتهاك أيضًا يفيد بالاعتداء وعدم المبالاة ممن انتهك المحرمات.

قوله: «وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ» يفيد أن هذه المحرمات قليلة؛ ولهذا تجد أن أصول المحرمات في الأطعمة قليلة، قال ﷺ: «قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أَوْحَى إِلَيَّ حَرَمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَيْزِرٍ

فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فَسَقًا أَهْلًا لِعَبْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٥﴾ [الأنعام: ١٤٥] أو المحرمات بعامة؛ كما قال ﷺ: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَمَلْتُمْ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّهِنَّ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ﴾ [الأنعام: ١٥١]، أو محرمات في اللباس فهي محدودة بالنسبة للرجال وبالنسبة للنساء، أو محرمات في الأشرطة فهي أيضًا محدودة، أو محرمات في المنازل فهي محدودة، أو محرمات في المراكب فهي محدودة.

لهذا: المحرمات أشياء قليلة بالنسبة لغير المحرمات؛ لأن دائرة المباح - والله الحمد - أوسع؛ لهذا قال: «وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ» هذه الأشياء قليلة فعجيب أن تُنتَهَك، فيكون هذا المنتهك لهذه المحرمات في نفسه شيء جعله ينتهك هذا القليل ويُغَرَى بهذا القليل؛ ولهذا لم يُحَرِّم الشرع شيئاً فيه لابن آدم منفعة في حياته حاجية أو تحسينية أو ضرورية، بل كل المحرمات يمكنه الاستغناء عنها ولا تؤثر عليه في حياته، فما حرم الله ﷻ أو حرمه رسوله ﷺ من أشياء فإنه لا حاجة لابن آدم إليها في إقامة حياته أو التلذذ بحياته، فالمباحات والمستحبات يمكنه أن يتلذذ فيها بأشياء كثيرة تغنيه عن الحرام.

قال: «وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ»، أي: أن الله سكت، وهذا السكوت

الذي وُصِفَ الله ﷻ به ليس هو السكوت المقابل للكلام، يقال: تكلم وسكت، وإنما هذا سكوت يقابل به إظهار الحكم، فالله ﷻ سكت عن التحريم، بمعنى: لم يظهر لنا أن هذا حرام، فالسكوت هنا من قبيل الحكم، سكوت عن الحكم وليس سكوتاً عن الكلام. وقد أخطأ في هذا من قال: إن هذه الكلمة يُستدلُّ بها على إثبات صفة السكوت لله ﷻ. وهذا مما لم يأت في نصوص السلف في الصفات، وهذا الحديث وأمثاله لا يدل على أن السكوت صفة؛ لأن السكوت قسمان:

الأول: سكوت عن الكلام، وهذا لا يوصف الله ﷻ به، بل يوصف الله ﷻ بأنه متكلم ويتكلم كيف شاء، إذا شاء، متى شاء، وصفة السكوت عن الكلام هذه لم تأت في الكتاب ولا في السنة، فنقف على ما أوقفنا الشارع عليه ولا نتعدى ذلك.

الثاني: السكوت عن إظهار الحكم، أو إظهار الخبر، وأشبه ذلك، فلو فرض - مثلاً - أن أتكلم الآن باسترسال وسكتُ عن أشياء وأنا مسترسل في الكلام، بمعنى: أني لم أظهر أشياء أعلمها تتعلق بالأحاديث التي أشرحها، فسكوتي في أثناء الشرح عن أشياء لم أظهرها أوصف فيه بالسكوت، فتقول مثلاً: فلان سكت في شرحه عن أشياء كثيرة لم يبدها لأجل أن المقام لا يتسع لها.

مع أني مسترسل في الكلام، ففي هذا المثال السكوت عن إظهار

الحكم يدل على السكوت الذي وُصِفَ الله به في هذا الحديث، والله ﷻ له المثل الأعلى، فنصفه بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ لا نتجاوز القرآن والسنة، فنصفه بالكلام ولا نصفه بالسكوت الذي هو يقابل به الكلام، وإنما يجوز أن تقول: إن الله ﷻ سكت عن أشياء، بمعنى: أنه ﷻ لم يظهر لنا حكمها.

وقوله: «وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءٍ» يدل على أن هذه الأشياء قليلة، «رَحْمَةً لَكُمْ، غَيْرَ نَسْيَانٍ» السكوت بعدم إظهار بعض أحكام القضايا رحمة لا نسيان، والله ﷻ ليس بنسيٍّ؛ كما قال ﷻ: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤]، وقال ﷻ: ﴿لَا يَعْزِلُ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: ٥٢]، فالله ﷻ ليس بذئبي نسيان، بل هو الحفيظ العليم الكامل في صفاته وأسمائه ﷻ وجلّ وتقدس ربنا.

فإذا هناك أشياء لم يُبين لنا حكمها، فالسكوت عنها رحمة غير نسيان، أمرنا ﷻ ألا نبحث عنها فقال: «فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا».

إذا تقرر هذا فالأشياء المسكوت عنها أنواع:

النوع الأول: ما لم يأت التنصيص عليه من المسائل لكنها داخلة في عموم نصوص الكتاب والسنة، أو في الإطلاق، أو في مفهوم الموافقة، أو مفهوم المخالفة، أو في المنطوق، أو أشباه ذلك مما هو من مقتضيات علم أصول الفقه.

فهذا النوع مما دلت عليه النصوص بنوع من أنواع الدلالات

المعروفة في أصول الفقه، فلا يقال عنه إنه مسكوت عنه؛ لأن الشريعة جاءت ببيان الأحكام من أدلتها من الكتاب والسنة بأنواع الدلالات؛ ولهذا العلماء أدخلوا أشياء حدثت في عمومات النصوص ففهموا منها الحكم، أو في الإطلاق، أو في المفهوم، وأشبه ذلك، وإذا أردنا أن نسرده الأمثلة فهي كثيرة يضيق المقام عنها تراجعونها في المطولات.

النوع الثاني: أشياء مسكوت عنها لكنها داخلية ضمن الأقيسة، يعني: يمكن أن يقاس المسكوت عنه على المنصوص عليه، وقد ذهب جمهور علماء الأمة إلى القول بالقياس إذا كانت العلة واضحة واجتمعت فيها الشروط، أو كانت منصوفاً عليها، فإذا كان القياس صحيحاً فإن المسألة لا تعد مسكوتاً عنها.

النوع الثالث: أن تكون المسألة مسكوتاً عنها، بمعنى: أنه لا يظهر إدخالها ضمن دليل، فكانت في عهده ﷺ ولم يُنصَّ على حكمها، ولم تدخل ضمن دليل عام، فسُكِتَ عنها، فهذا يدل على أنها على الإباحة؛ لأن الإيجاب أو التحريم نقل عن الأصل، فالأصل أن لا تكليف، ثم جاء التكليف بنقل أشياء عن الأصل، فلا بد للوجوب من دليل، ولا بد للتحريم من دليل، فما سُكِتَ عنه فلا نعلم له دليلاً من النص من الكتاب والسنة، ولا يدخل في العمومات، وليس له قياس، فهذا يدل على أنه ليس بواجب ولا يجوز البحث عنه.

ولهذا لما سأل أحد الصحابة النبي ﷺ عن الحج وقال: أفي كل

عام يا رسول الله؟ أنكر النبي ﷺ عليه؛ لأن هذه مسألة مسكوت عنها، ثم وجه الخطاب للسائل بألا يبحث عنها، فسكت عن وجوب الحج هل يتكرر أم لا يتكرر؟ والأصل أنه يحصل الامتثال بفعله مرة واحدة، فقال النبي ﷺ: «لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَكِنَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ»^(١)، يعني: إذا تركت البيان فاسكتوا عن ذلك، وقد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ»^(٢)، وقد قال ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ بُدِّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ [البائدة: ١٠١]

فإذا هذا النوع مما سكت عنه لا يسوغ لنا أن نبحث ونتكلف الدليل عليه، ونلاحظ أحياناً من بعض الأدلة التي يقيمها بعض أهل العلم أن فيها تكلفاً للاستدلال على الحكم في المسألة، فإذا كان الدليل لا يدخل فيها بوضوح فإنها تبقى على الأصل: «وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحْمَةً لَكُمْ، غَيْرَ نِسْيَانٍ، فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا»، وهذا من رحمة الله ﷻ بعباده.

(١) أخرجه مسلم (١٣٣٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٧٢٨٩)، ومسلم (٢٣٥٨) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

الحديث الحادي والثلاثون

وَعَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ذُنْبِي عَلَى عَمَلٍ، إِذَا أَنَا عَمِلْتُهُ، أَحَبَّنِي اللَّهُ، وَأَحَبَّنِي النَّاسُ، فَقَالَ «أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا، يُحِبَّكَ اللَّهُ. وَأَزْهَدْ فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ، يُحِبَّكَ النَّاسُ». حديث حسن، رواه ابن ماجه، وغيره بأسانيد حسنة^(١).

الشرح:

هذا الحديث فيه ذكر الزهد في الدنيا، والزهد فيما في أيدي الناس، وهو حديث أصل في بيان كيف يكون المرء محبوباً عند الله ﷻ، وعند الناس، وهو أيضاً من أحاديث الوصايا؛ لأن النبي ﷺ أجاب عن سؤال مضمونه طلب الوصية.

قال سهل بن سعد رضي الله عنه: (جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ذُنْبِي عَلَى عَمَلٍ، إِذَا أَنَا عَمِلْتُهُ، أَحَبَّنِي اللَّهُ، وَأَحَبَّنِي النَّاسُ)، وهذا السؤال يدل على علو الهمة؛ لأن محبة الله ﷻ غاية المطالب. ومحبة الناس للمرء أو للعبد معناها أداء حقوقهم، والدين قائم على

(١) أخرجه ابن ماجه (٤١٠٢)، والطبراني في الكبير (٥٩٧٢)، وأبو نعيم في الحلية (٢٥٣/٣)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٤٤/٧).

أداء حقوق الله وأداء حقوق العباد، فمن أدى حق الله ﷻ أحبه الله، ومن أدى حقوق العباد وعاملهم بالعدل والإحسان؛ فإنه يثوب بمحبة الناس له، وهذا الذي يجمع بين الطرفين هو الصالح من عباد الله؛ لأن الصالح هو الذي يقوم بحق الله وحق العباد، والصالح هو القيام بحقوق الله وحقوق الناس، فهذا الحديث فيه ما يحصل به محبة الرب ﷻ للعبد.

وقوله: **(ذُلِّنِي عَلَى عَمَلٍ، إِذَا أَنَا عَمَلْتُهُ، أَحَبَّنِي اللَّهُ)** فيه تنبيه إلى أصل، وهو أن هِمة المرء ينبغي أن تكون مصروفة لما به يحب الله العبد، ولا تكون مصروفة لمحبهته هو لله ﷻ، فكثير من العباد يحبون الله ﷻ، بل كل متدين بالباطل أو بالحق؛ فإنه ما تَدَيَّنَ إلا لمحبة الله ﷻ، وليس هذا هو الذي يميز الناس، وإنما الذي يميز الناس عند الله ﷻ هو: مَنْ الذي يُحبه الله ﷻ، وقد قال بعض أئمة السلف رحمهم الله: «ليس الشَّانُ أَنْ تُحِبَّ، وَلَكِنَّ الشَّانَ كُلَّ الشَّانِ أَنْ تُحِبَّ»^(١)، يريد أن محبة العبد لربه ﷻ تحصل إما بموافقة مراد الله، أو بمخالفة مراد الله، فالنصارى يحبون الله، وعُباد اليهود يحبون الله، وعُباد الملل يحبون الله، وعُباد جهلة المسلمين يحبون الله، ولكن ليس هؤلاء بمحبوبين لله ﷻ إلا إذا كانوا على ما يحبه الله ﷻ ويرضاه من الأقوال والأعمال.

(١) انظر: النبوات (ص ٧٣)، وتفسير ابن كثير (١/ ٣٥٩).

فحصل من ذلك أن السعي في محبة الله للعبد هو المطلوب، وهذا إنما بالرغب في العلم، ومعرفة ما يحبه الله ﷻ ويرضاه، فإذا عرفت بِمَ يحب الله ﷻ العبد حصل لك السعي في محاب الله ﷻ، وقد قال ﷺ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣١]، فصرّفهم عن الدعوة إلى البرهان.

قال: (دُلِّني عَلَى عَمَلٍ، إِذَا عَمِلْتُهُ، أَحَبَّنِي اللَّهُ)، وفي هذا ما يشعر أن الصحابي فقه أن محبة الله ﷻ للعبد تكون بالعمل، وهذا خلاف ما يدعيه بعضهم أنه يُكتفي بما يقوم في القلب، وإن كانت الأعمال مخالفة لذلك، بل إنما يحصل حُبُّ الله ﷻ للعبد بعمل قلبي، وعمل بدني من العباد، وقد قال ﷺ: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البائدة: ٥٤] الآية.

قال ﷺ: «أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا، يُحِبُّكَ اللَّهُ»، (يُحِبُّ) هذه مجزومة، ولكن لأجل التقاء الساكنين صارت مفتوحة، ولا تقرأها بالضم؛ لأنَّ المعنى يتغير، كما تقول: لم يُحِبَّ فلان كذا؛ لأن الحرف إذا كان مشدداً ودخل عليه جازم؛ فإنه يصبح مفتوحاً لأجل التقاء الساكنين؛ وكما هو معلوم في النحو، و«يُحِبُّكَ» مجزوم جواب الطلب، أو جواب الأمر.

قال: «أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا، يُحِبُّكَ اللَّهُ، وَأَزْهَدْ فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ، يُحِبُّكَ

النَّاسُ» الوصية جمعت الزهد.

والزهد في اللغة^(١): هو الأمر القليل الذي لا يؤبه له، وكذلك زهد في الشيء، يعني: إذا جعله شيئاً قليلاً لا يؤبه له، وسعر زهيد: إذا كان قليلاً لا يلتفت إليه... وهكذا، فالزهد في الدنيا أن تكون الدنيا في القلب غير مرفوع بها الرأس، يعني: ألا تكون الدنيا في القلب.

واختلفت عبارات العلماء كثيراً في تفسير الزهد^(٢)، ففسر طائفة الزهد بأن تكون فيما في يد الله ﷻ وبعطاء الله أوثق مما في يدك، يعني: أن يصح اليقين بأن ما عند الله ﷻ أوثق مما في يديك، وهذا تفسير روي عن بعض الصحابة، وروي مرفوعاً أيضاً للنبي ﷺ، لكن الصحيح أنه موقوف على أبي مسلم الخولاني، قال فيه: «ليس الزهادة في الدنيا بتحريم الحلال، ولا إضاعة المال، إنما الزهادة في الدنيا أن تكون بها في يدي الله أوثق مما في يديك، وإذا أصبت بمصيبة كنت أشد رجاء لأجرها وذخراً من أنها لو بقيت لك»^(٣)، وهذا يعني أن ما عند الله ﷻ في الدنيا مما وعد به عباده، وما عنده في الآخرة، تكون الثقة به

(١) انظر: لسان العرب (٣/١٩٨)، ومختار الصحاح (ص ١١٦).

(٢) انظر: كتاب الزهد الكبير للبيهقي (٢/٧٩، ٨٠)، وطريق المجرتين (ص ٣٤٦ وما بعدها)، ومندارج السالكين (٢/٩ وما بعدها)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٨٩)، وسبل السلام (٤/١٧٠).

(٣) أخرجه الإمام أحمد في الزهد (ص ١٨).

أعظم مما تمارسه في الدنيا، وهذا ينشأ عن قلب عظم يقينه بربه ﷻ، وعظم يقينه وتصديقه بوعدده ووعيده، وعظم توكله على الله ﷻ، وهذا حقيقة الزهد.

وأيضاً فُسر الزهد بأنه: الإعراض عن الحرام، والاكتفاء بالحلال، وهذه طريقة من قال: إن كل مقتصد من عباد الله زاهد. يعني: كل من ابتعد عن الحرام، وأقبل على الحلال، فاقصر عليه، فإنه زاهد، وهذا عندهم زهد في المحرم، فيصح الوصف بأنه زاهد إذا زهد في المحرم، وهذا نوع من الزهد، وليس هو الزهد في نصوص الشريعة. ومنهم من فسر الزهد بعامة بأن الزهد ترك الدنيا والإقبال على الآخرة، ترك الدنيا بفضول مباحتها، والإقبال على الآخرة والتعبّد، فالزاهد هو الذي ترك الدنيا، وأقبل على الآخرة، وهذا أيضاً من التعاريف المعروفة، لكنه ليس بصحيح؛ لأن الصحابة - رضوان الله عليهم - هم سادة الزهاد، ولم يتركوا الدنيا؛ واستعملوا المباحات، وعملوا بما يحب الله ﷻ ويرضاه، وأخذوا نصيبهم من الدنيا؛ كما قال الله ﷻ: ﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ [القصص: ٧٧].

وأيضاً فسر الزهد بتفسيرات كثيرة متعددة منها قول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، وهو أصح ما قيل في الزهد لصحة اجتماعه مع ما جاء في الأحاديث، وما دلت عليه الآيات، وكذلك ما كان عليه

حال الصحابة وحال السلف الصالح - رضوان الله عليهم - ، قال: «الزُّهْدُ تَرْكُ مَا لَا يَنْفَعُ فِي الْآخِرَةِ»^(١)، فمن كان بقلبه الرغبة في الآخرة، وأنه لا يعمل العمل إلا إذا كان نافعا له في الآخرة، وإذا لم يكن نافعا له في الآخرة، فإنه يتركه، فهذا هو الزاهد، فعلى هذا يكون الزاهد غنياً، ويكون الزاهد مشغلاً ببعض المباحات، إذا كان اشتغاله بها مما ينفعه في الآخرة.

ولهذا قال ﷺ: «رَوِّحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً بَعْدَ سَاعَةٍ»^(٢)، فمن استعان بشيء من اللهو المباح على قوته في الحق، فهذا لا يخرج عن وصف الزَّهَادَةِ؛ لأنه لم يفعل ما لا ينفعه في الآخرة، وهذا حاصله أن إقباله على الآخرة فقط، فلا يتأثر بمدح الناس، ولا يتأثر بدمهم، ولا بثنائهم ولا بترك الثناء، وإنما هو يعمل ما ينفعه في الآخرة، ويترك الاشتغال بكل المباحات؛ لأن الاشتغال بكل المباحات لا يستقيم مع ترك الرغبة في الدنيا، وكل المباحات لا تنفع في الآخرة، وإنما الذي ينفع بعض المباحات.

ولهذا ذهب قائل هذا القول وهو الشيخ تقي الدين ابن تيمية

(١) انظر: مجموع الفتاوى (١٠/٦١٥)، ومدارج السالكين (٢/١٠)، وعدة الصابرين (٢٢٦).

(٢) أخرجه القضاعي في مسند الشهاب (١/٣٩٣)، والدبلمي في الفردوس (٢/٢٥٣) من حديث أنس رضي الله عنه. ويشهد له ما في صحيح مسلم (٢٧٥٠) قوله ﷺ: «يَا خَنَظَلَةَ سَاعَةً وَسَاعَةً».

ﷺ إلى أن الاشتغال بفضول المباحات والإكثار منها لا يجوز، يعني: أنه كلما أقبل عليه مباح غشيه دون مَوَارَبَةٍ، فقال هذا لا يجوز، وهو من اختيارات الشيخ تقي الدين ابن تيمية ﷺ^(١)، واستدل بقوله ﷺ: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [طه: ١٣١]، والاستدلال ظاهر، حيث نهي ﷺ، والنهي لأمره على وجه التبع، أن يمد المرء عينيه إلى ما متع به الخلق من زهرة الحياة الدنيا، ومن مد عينيه إلى ما متع به الخلق من زهرة الحياة الدنيا؛ فإنه يفوته الزهد في الدنيا؛ لأنه لا بد وأن يحصل بالقلب نوع تعلق بالدنيا، وهذا خلاف الزهادة.

فتحصل من ذلك أن الزهد ليس معناه الفقر، وليس معناه ترك المال، وإنما الزهد حقيقة في القلب بتعلقه بالآخرة، وتجانبه وابتعاده عن الدنيا، من حيث التعلق، فيتعامل بأمور الدنيا على أنها في يده، وليست في قلبه، فيخلص قصده ونيته في كل عمل يعمل في أن يكون نافعا له في الآخرة.

فإذا عامل - مثلاً - بالبيع والشراء؛ فإنه يستعين به على الحق، وعلى ما ينفعه في الآخرة، وسئل الإمام أحمد ﷺ عن الرجل يكون

(١) انظر: مجموع الفتاوى (١٠/٤٠٥)، (٢٢/١٣٧)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٩٢).

معه ألف دينار: هل يكون زاهداً؟ قال: «نعم، بشرط ألا يفرح إذا زادت، ولا يحزن إذا نقصت»^(١)، فقد يكون الرجل عنده مال وفير جداً، ولكنه إذا نقص لم يتأثر، وإن زاد لم يفرح بزيادته، فتكون زيادته ونقصه عنده واحد لإقباله على الآخرة، وإنما حصل هذا بيده، فيستعمله فيما ينفعه في الآخرة.

وهذا من الأمر العظيم الذي فات إدراكه على كثير من الناس في هذه الأمة، فظنوا أن الزَّهَادَةَ: الإعراض عن المال، والإعراض عما يحصل للمرء به نفع في الآخرة، وسُئِلَ الحسن، فقيل له: من الزاهد؟ قال: «الزاهد الذي إذا رأى أحداً قال: هذا خير مني»^(٢)، وهذا من عظيم المعاني، التي افترعها الحسن عليه السلام، فالزاهد إذا رأى أحداً من المسلمين ظن أنه خير منه عند الله عز وجل، وهذا يعني أنه غير متعلق بالدنيا، مزدبر نفسه في جنب الله عز وجل، غير مترفع على الخلق، وهذا إنما يحصل لمن من الله عليه فعمر قلبه بالرغبة في الآخرة، وبالبعد عن التعلق بالدنيا.

(١) انظر: عدة الصابرين (ص ٢٢٦)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٩١)، والمقصد الارشد (١/ ١٦٧)، وفيض القدير (٤/ ٧٣).

(٢) أخرجه ابن الأعرابي في الزهد وصفة الزاهدين (ص ١٨)، والبيهقي في شعب الإيمان (٦/ ٣٠١)، وفي الزهد الكبير له (٢/ ٧٩)، وانظر: جامع العلوم والحكم (ص ٢٩١).

إذا تقرر هذا، فقلوه ﷺ: «**ازْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبَّكَ اللَّهُ**» الزهد في الدنيا معناه أن تكون الدنيا قليلة حقيرة في قلبك، فلا ترفعُ بها رأساً، يعني: أن العبد إذا فعل شيئاً لا يفعل للدنيا، وإنما يكون لله ﷻ، فينقلب حامدٌ وذامه من الناس، سواء رضي عنه الناس، أو لم يرضوا عنه؛ فإنه يعامل ربه ﷻ بما أمر به من التصرفات والأعمال.

فالزاهد من كان تعلُّقه بالآخرة، وأخرج الدنيا من قلبه، أو قللها من قلبه؛ لأن (ازْهَدْ) معناه قلل، وإذا كان كذلك حصلت له محبة الله؛ لأنه إذا اجتمع في القلب الرغبة في الآخرة؛ فإن الزهد يكون مع الإقبال على الله ﷻ، والابتعاد عن دار الغرور.

قال: «**يُحِبُّكَ اللَّهُ**»، وحُبُّ الله ﷻ صفة من صفاته، التي يشتهي أهل السنة والجماعة له على الوجه الذي يليق بجلال الله وعظمته، وقد جاء إثباتها في القرآن في آيات كثيرة، وكذلك في السنة، فهو ﷻ يحب كما يليق بجلاله وعظمته، يحبُّ لا لحاجته لمحبوبه، أو لضعفه مع محبوبه، وإنما يحب ﷻ لخير يسوقه إلى من يحب، فحبه ﷻ كمال لا حاجة، بل هو عن كمال غنى، وعن كمال اقتدار، فيحب عبده لتقرب العبد منه، وحبه ﷻ للعبد من ثمراته أن يكون مع العبد المعية الخاصة.

قال ﷺ: «**وَازْهَدْ فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ**»، يعني: لا يكن قلبك متعلقاً فيما في أيدي الناس، فإذا فعلت ذلك، فأخرجت ما في

أيدي الناس من التعلق ومن الاهتمام، وكان ما عند الناس في قلبك لا قيمة له، سواءً أعظم أم قل؛ فإنه بذلك يحبك الناس؛ لأنَّ الناس يرون فيه أنك غير متعلق بما في أيديهم، لا تنظر إلى ما أنعم الله به عليهم نظر رغبة، ولا نظر طلب، وإنما تسأل الله ﷻ لهم التخفيف من الحساب، وتحمد الله ﷻ على ما أعطاك، وما أنت فيه، فهذا إخراج ما في أيدي الناس من القلب، وهذه حقيقة الزهادة فيما عند الناس.

وإذا فعل ذلك المرء أحبه الناس؛ لأنَّ الناس جُبِلُوا على أنهم لا يحبون من نازعهم ما يختصون به مما يملكون، أو ما يكون في أيديهم، حتى إذا دخلت بيت أحد، ورأيت شيئاً يعجبك، وظهر عند ذلك أنك أعجبت بكذا وكذا؛ فقد يكون في نفس ذاك الآخر بعض الشيء، وهذا يعكر صفو المحبة، فوطن نفسك على أن ما عند الناس في قلبك شيء قليل لا قيمة له، حقير لا قيمة له مهما بلغ، وهذا في الحقيقة لا يكون إلا لقلب زاهد متعلق بالآخرة لا ينظر إلى الدنيا، أما من ينظر إلى الدنيا؛ فإنه يكون متعلقاً بما في أيدي الناس، فإذا نظر إلى ملك هذا تعلق به، وإذا نظر إلى ملك هذا تعلق به، ولا يزال يسأل، أو ينظر إليه، أو يتمتع به حتى لا يكون محبوباً عند الناس.

فإذاً هذه الوصية جمعت ما يكون فيه أداء حق الله ﷻ، والتخلص من حقوق الناس، فحق الله ﷻ عظيم، وطريقه أن تزهد فيما ابتلي به الخلق من الدنيا، وأن تقلل الدنيا في قلبك، وكذلك أن

تقلل شأن ما في أيدي الناس، فتكون معلقاً بالآخرة.
فهذه الوصية العظيمة لا شك أننا بحاجة إليها، خاصة في هذا
الزّمن الذي صار أكثر الخلق معلقين بالدنيا في قلوبهم، وينظرون إذا
نظروا على جهة المحبة للدنيا، وهذا مما يُضعف قلب المرء في تعلقه
بالآخرة، وتعلقه بما يحب الله جَلَّالَهُ ويرضى. فعظموا الآخرة وقللوا من
شأن الدنيا، فبذلك يكون الزّهد الحقيقي، والإقبال على الآخرة،
والتجانب عن دار الغرور.

الحديث الثاني والثلاثون

وعن أبي سعيد الحذري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ». حديث حسن رواه ابن ماجه، والدارقطني مُسْنَدًا، ورواه مالك في الموطأ مُرْسَلًا، عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي ﷺ، فأسقط أبا سعيد، وله طرقٌ يُقَوِّي بعضها بعضًا^(١).

الشرح:

هذا الحديث من الأحاديث الجامعة التي جمعت أحكامًا كثيرة، وقاعدة من قواعد الدين عظيمة، ومن جهة ثبوته تنازع العلماء فيه، هل الصواب فيه الوصل أم الإرسال؟ وقد أشار النووي رحمته الله إلى بعض هذا الاختلاف، والصواب أنه حديث حسن لكثرة شواهده، والإرسال فيه لا يعل الوصل^(٢)؛ لأن لكل منهما جهة بما هو معروف

(١) أخرجه ابن ماجه (٢٣٤١)، وأحمد في المسند (٣١٣/١)، وأبو يعلى في مسنده (٣٩٧/٤)، والطبراني الكبير (١١٨٠٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنه، وأخرجه من حديث أبي سعيد الحذري رضي الله عنه: الحاكم في المستدرک (٦٦/٢)، والدارقطني في سننه (٧٧/٣)، والبيهقي في الكبرى (٦٩/٦). وأخرجه مالك في الموطأ مُرْسَلًا (٧٤٥/٢).

(٢) قال ابن رجب في جامع العلوم والحكم (ص ٣٠٤): «قال الشافعي في المرسل: إنه إذا استند من وجه آخر، وأرسله من يأخذ العلم عن غير من يأخذ عنه المرسل الأول؛ فإنه يُقبل، وقال الجوزجاني: إذا كان الحديث المسند من رجل غير مقنع، يعني: لا يقنع بروايته، وشد أركانه

في علل الحديث، وليس من شرط هذا الشرح التعرض لتحقيق مثل هذه المسائل.

قال رسول الله ﷺ: «لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ»، وقوله: «لَا ضَرَرَ» (لا) هنا نافية للجنس، ومن المعلوم أن النفي لا بد أن يكون متسلطاً على شيء، وقد تسلط هنا على الضرر والضرار، لكن أين الخبر؟ الجواب: (لا) النافية للجنس تطلب خبراً - كما هو معلوم - وقد يُحذف خبرها إذا كان معلوماً، وقد شاع ذلك كثيراً، يعني: إذا كان يُدرك فلا يُذكر اختصاراً للكلام؛ كما جاء في عدة أحاديث عن النبي ﷺ؛ كقوله: «لَا عَدْوَى، وَلَا طِيْرَةٌ، وَلَا هَامَةٌ، وَلَا صَفَرٌ»^(١)، فالخبر كله محذوف، وكذلك في كلمة التوحيد: (لا إله إلا الله)، خبر (لا) النافية للجنس غير مذكور، وحذف الخبر شائع كثير في لغة العرب؛ كما قال ابن مالك في الألفية، في آخر باب لا النافية للجنس^(٢):

وَشَاعَ فِي ذَا الْبَابِ إِسْقَاطُ الْخَبَرِ إِذَا الْمُرَادُ مَعَ سُقُوطِهِ ظَهَرَ

فإذا ظهر المراد مع السقوط جاز الإسقاط.

المراسيل بالطرق المقبولة عند ذوي الاختيار، استعمل، واكتفي به، وهذا إذا لم يُعارض بالمسند الذي هو أقوى منه اهـ.

(١) أخرجه البخاري (٥٧٠٧)، ومسلم (٢٢٢٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) انظر: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك (٣٧٧/١).

إذا تقرر هذا فما المراد هنا؟ المراد أنه لا ضرر كائن في الشريعة، وهذا النفي منصب على جهتين:

الجهة الأولى: جهة العبادات؛ فإن الشريعة لم يأت فيها عبادة يحصل بها للمء ضرر، فلا ضرر في الشرع يعني: أن الضرر منتفٍ شرعاً فيما شرع في هذه الشريعة، ففي العبادات لم يُشرع لنا شيء فيه ضرر على العبد، ولا مُضارّة على العبد، ففي الصلاة - مثلاً - المريض يُصلي قائماً؛ فإن تضرر بالقيام صلى قاعداً، ويتطهر بالماء؛ فإن كان الماء يضره انتقل منه إلى التراب ... وهكذا في أشياء متنوعة، فلم تُشرع عبادة فيها ضرر بالعبد؛ بل إذا وجد الضرر جاء التخفيف.

الجهة الثانية: نفي الضرر شرعاً في أمور المعاملات والأموال الاجتماعية، وذلك يرجع إلى جانبين:

الأول: جانب التشريع، وذلك بأن يأتي نفي الضرر في نفس الأحكام الشرعية، وهذا من جهة الشارع؛ كأحكام النكاح، وتوابعه .. إلى آخره، مثال ذلك: قوله ﷺ في بيان العلاقة الزوجية: ﴿وَلَا تُسْكُوْنَنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوْا﴾ [البقرة: ٢٣١]، وقوله في الرضاعة: ﴿وَلَا تُضَاكِرْ وَلَدَهُ يُؤَلِّدُهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يُولَدُهَا﴾ [البقرة: ٢٣٣]، وقوله في الوصية: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنِ غَيْرِ مُضَاكِرٍ﴾ [النساء: ١٢]، فجاء نفي الضرر في نفس الأحكام.

الثاني: جانب المكلف؛ أن يُطلب بالنص الشرعي نفي الضرر

والضرار من العباد، يعني: أن العباد - أيضًا - إذ نُفي وجود الضرر والضرار شرعًا، فهم أيضًا لا يجوز لهم أن يسعوا في الضرر، ولا في الضرار؛ لأن هذا منفي شرعًا.

إذا تبين هذا فما معنى الضرر، وما معنى الضرار؟
اختلفت عبارات العلماء في ذلك، وفي الفرق ما بين الضرر والضرار^(١):

القول الأول: أن التكرار هنا للتأكيد، فالضرر والضرار بمعنى واحد، وهو إيصال الأذى للغير.

القول الثاني: أن الضرر والضرار مختلفان، فالضرر هو الاسم، والضرار هو الفعل، يعني نفي وجود الضرر، ونفي فعل الضرر، فيكون على هذا القول: الضرر متجه إلى الشريعة، والضرار متجه إلى المكلف، فلا فعل للضرر والإضرار مأذون به شرعًا، ويؤيد هذا بما جاء في بعض الروايات: «لَا ضَرَرَ وَلَا إِضْرَارَ»^(٢)، يعني: بالغير.

القول الثالث: إن الضرر هو إيصال الأذى للغير بما فيه منفعة للمُوصل، والضرار إيصال الأذى للغير بما ليس لموصل الأذى نفع

(١) انظر: التمهيد لابن عبد البر (١٥٨/٢٠)، وجامع العلوم والحكم (ص ٣٠٤)، وعمدة القاري

(٩/١٩٥)، وسبل السلام (٣/٨٤).

(٢) أخرجه الدارقطني في سننه (٢٢٨/٤) من حديث ابن عباس وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما.

فيه، يعني: أن الضرر على هذا القول، هو أن تُضَرَّ بأحد لكي تنتفع، فإذا وصله أذى معين انتفعت أنت بذلك، إما في الأمور المالية، أو غيرها، أما النوع الثاني - وهو الضرار -: أن توصل الأذى - نسأل الله العافية - دون فائدة لك ولا مصلحة، وهذا قول عدد من المحققين منهم: العلامة ابن الصلاح، وقبلة ابن عبد البر، وجماعة من أهل العلم، وهذا التعريف أولى وأظهر لعدة أمور منها:

الأول: أن فيه تفريقاً بين الضرر والضرار، والأصل في الكلام التأسيس لا التأكيد.

الثاني: أن لفظ الضرر يختلف عن لفظ الضرار في أن الضرر ظاهر منه أن الموصل لهذا الضرر منتفع به، وأما المَضَارُّ بالشيء، فإنه غير منتفع به لمعنى المفاعلة في ذلك، وهذا أيضاً من جهة اللغة بين.

الثالث: أن الأفعال مختلفة، لا ضرر ولا ضرار إذا انتفى في الشرع، يعني: نفي إيصال الأذى للمكلف، وهذا يشمل الحالات التي ذكرنا جميعاً.

وقد سبق بيان في أول الكلام على هذا الحديث أن نفي الضرر راجع إلى جهة الشرع في العبادات، وإلى المكلف في المعاملات وما بعدها، وإذا قلنا: إنه لا ضرر في الشريعة، ففي الشريعة لا يصل أذى لأحد لانتفاء المؤذي؛ فإن الله جَلَّ جَلَالُهُ لا ينتفع بأذى عباده، بل هو تَعَالَى يتلهم لحكمة يعلمها عَلَّمَ، فالضرر منفي في التشريع، وكذلك

الإضرار أيضًا منفي في التشريع.

إذا تقرر هذا؛ فإن الضرر والضرار فيما يدخل في فعل المكلف على قسمين:

الأول: أن المكلف يُدخل الضرر على غيره، وهو لا ينتفع بهذا الإدخال، يعني يكون مُضارًا، وهذا بإجماع أهل العلم لا يجوز ومحرم، يعني: أن يضر غيره بما لا نفع له فيه، وهو المضارة على تعريفنا، وهو الضرار، وهذا له أمثلة كثيرة في الفقه معلومة.

الثاني: أن يُدخل المكلف الضرر على مكلف آخر على وجه ينتفع هو منه، وهذا اختلف فيه العلماء، هل يسوغ مثل هذا أم لا يسوغ؟ على قولين^(١):

القول الأول: لا يجوز الضرر، فإذا أدخل على غيره ضررًا على وجه ينتفع هو منه؛ فإن الحديث دل على انتفائه، يعني: أن هذا غير معتبر، وهذا مذهب جماعة من أهل العلم - منهم أبو حنيفة، والشافعي، رحمهما الله - قالوا: إن إدخال الضرر على أي مسلم، ولو

(١) انظر: الأم للشافعي (٢/٢٤٩)، ومختصر اختلاف العلماء للطحاوي (٤/٣٥، ٣٦)، والاستذكار لابن عبد البر (٧/١٩٢، ١٩٣)، والكافي في فقه ابن حنبل (٢/٢١٢)، والمغني (٤/٣٢٤)، وجامع العلوم والحكم (ص ٣٠٥)، والموافقات للشاطبي (٢/٣٤٩)، والفروع لابن مفلح (٤/٢١٦، ٢١٧)، ومغني المحتاج (٢/٣٦٤).

لك فيه انتفاع؛ فإنه لا يجوز، ويجب إزالة الضرر، ووجوب الضمان لو حصل ما يوجب، مثاله: أن يحتاج إلى فتح نوافذ لتهوية بيته على جهة بيت جاره، والجار يتضرر من فتح هذه النوافذ؛ لأنه بها يطلع الجار على حرمت جاره، فهذا عند أبي حنيفة والشافعي ممنوع؛ لأنه «لَا ضَرَرَ»، وقد دخل الضرر على الغير.

مثال آخر: يحتاج أن يشعل نارًا في بيته لغرض من الأغراض، فيتأذى بها جاره، فهذا ضرر وأذى وصل إلى الجار، وهو منتفع بذلك، عند هؤلاء هذا الضرر منتفٍ يجب رفعه، وإذا اشتكى الجار جاره عند القاضي أمره بإزالة ما يلحقه من أذى.

القول الثاني - وهو قول الإمام أحمد، ووافقه مالك في بعض

المسائل - أن إيصال الضرر للغير ينقسم إلى قسمين:

القسم الأول: أن يكون معتادًا، والمصلحة فيه ظاهرة، فيجوز أن

يفعله؛ لأن الناس لا يمكن أن يفعلوا فيما بينهم أشياء إلا وثم أذى يصيب الآخر منه، فحين يبنى لا بد أنه يشب نارًا، ويعمل أشياء، يصل إلى الجار منها ولو رائحة كريهة، لكن هذا شيء معتاد لا بد منه، يريد أن يُعمر مثلاً بجانب جاره لا بد له من عمال يعملون من الصباح، وهم يضربون حتى يتأذى الجار، لا يستطيع الجار أن ينام صباحًا من جراء العمل، فهذا عمل معتاد ومثل هذا، ولو وصل الضرر إلى الجار - عند الإمام أحمد - فهو غير منفي؛ لأنه لا تصلح أمور الناس إلا بهذا.

القسم الثاني: أن يكون الضرر غير معتاد، والمصلحة فيه غير ظاهرة؛ فإنه يجب إزالته، وذلك في أشياء كثيرة، كما في المثال الذي سبق ذكره في مسألة فتح أبواب وشبابيك على الجار، فعند الإمام أحمد هذا مما جرت العادة به؛ لأن الغرف تحتاج إلى تهوية .. إلى آخره، فلا يُمنع منه، وهو المعمول به عندنا في ضوابط معلومة، وأما إذا عمل عملاً يُوصل إليه الضرر بشيء غير معتاد؛ فإنه لا يُقرُّ عليه، مثل: أن يحفر قليلاً بجانب قليب صاحبه فيسحب الماء عليه، والماء لمن سبق؛ فلهذا يؤمر المتأخر بأن يزيل هذا الضرر؛ لأنه غير معتاد، ولا مصلحة فيه ظاهرة له؛ لأن مصلحة الأول متقدمة عليه.

مثال آخر: لو أراد أن يحفر في بيته، أو بيني، يذهب يأتي بدينا ميث مثلاً أو مواد شديدة الانفجار يتضرر معها بيت المجاور بتهدم بعضه، أو بخلل في أركانه، أو في أسسه، أو ما شابه ذلك، فهذا مما لا يكون معتاداً، فيُمنع منه، وهذا القول - قول الإمام أحمد - هو التحقيق، وهو الصواب؛ لأن العمل جرى عليه؛ ولأن مصلحة الناس لا تتم إلا بهذا.

فتحصل لنا من هذا أن الضرر والضرار مختلفان، وأن هذا له معنى، وهذا له معنى، وأن الضرر والضرار متفيران في التشريع، وكذلك يجب على العباد أن لا يضر بعضهم بعضاً، وأن الضرر منه ما هو للعبد فيه مصلحة، فهذا لا يجوز باتفاق، والضرار الذي لا مصلحة

للعبد فيه، ولم تَجَرِّ به العادة فهذا أيضًا منفي، وأما ما يحصل به نوع أذى مع بقاء المصلحة، وجريان العادة بذلك؛ فإنه لا يُنْفَى شرعًا، ولا يجب به إزالة الضرر.

الحديث الثالث والثلاثون

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ، لَادَّعَى رِجَالٌ أَمْوَالَ قَوْمٍ وَدِمَاءَهُمْ، وَلَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدَّعِي، وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ». حديث حسن رواه البيهقي وغيره هكذا، وبعضه في الصحيحين^(١).

الشرح:

هذا الحديث أصل في باب القضاء والبيّنات والخصومات.
قال ﷺ: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ»، يعني: لو كانت المسألة في الحكم مبنية على مجرد الدعوى؛ فلاجل البغضاء والشحناء بين الناس سيأتي من يدعي مال غيره، بل ويدعي دمه، فإذا مات من مات بأية طريقة جاء من ادعي أن فلاناً هو القاتل، ولو أعطي الناس بمجرد الدعوى بلا بينة لحصل خلل كثير في الأمة وفي الناس؛ لأنّ نفوس الناس مبنية على المشاحة، وعلى البغضاء، وعلى الكراهة، فقد ينتج من ذلك أن يدعي أناس أموال قوم ودماءهم.

فقال ﷺ: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ» يعني: بلا بينة على ما ادعوا «لَادَّعَى رِجَالٌ أَمْوَالَ قَوْمٍ وَدِمَاءَهُمْ»، وهذا الادعاء بلا بينة

(١) أخرجه البيهقي (٢٥٢/١٠)، وأخرج بعضه البخاري (٤٥٥٢)، ومسلم (١٧١١).

مرفوض؛ ولهذا كان لزاماً على المدعي أن يأتي بالبينة. وعقّب عليه كـتفسير لذلك، فقال ﷺ: «وَلَكِنْ الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي، وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ»، قوله: «الْبَيِّنَةُ» اسم لكل ما يُبين الحق ويظهره، على الصحيح المختار، فالبيّنات إذاً كثيرة، فالشهود من البيّنات، والإقرار من البيّنات، والقرائن الدالة على المسألة من البيّنات، وفهم القاضي باختبار أيضاً للمسألة باختبار يختبر به الخصمين، فيظهر به له وجه الحق، هذا من البيّنات.

فإذاً البيّنات على الصحيح ليست منحصرة في أوجه من أوجه الثبوت، بل هي عامّة في كل ما يُبين الحق ويظهره، وهذه تستجد مع الأزمان، وكل زمن له بيّنات تختلف عن الزمن الذي قبله، فلا بد في البيّنات من رعاية الحال، ورعاية البلاد، ورعاية أعراف الناس ... إلى آخره.

فإذا تقرر هذا، فالبينة في اللغة: اسم للبيان، وما يبين به الشيء، يُقال له: بينة، ^(١) وأرفع منها البرهان، وأرفع من البرهان الآية، وقد قال ﷺ: «مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِسَارِكِيءَ الْهَيْئَةِ عَنْ قَوْلِكَ» [هود: ٥٣]، يعني: ما جئنا بشيء يُبين أنك صادق في ذلك، يعني: في دعوى

(١) انظر: كلب العين (٨/ ٣٨١)، ولسان العرب (١٣/ ٦٢)، ومختار الصحاح (ص ٧٣).

النبوة والرسالة ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهِنَا عَنْ قَوْلِكَ﴾، وقال ﷺ: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ ① رسول من الله يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً ﴿[البينة: ١، ٢]، فجعل البينة هي الرسول، وفي الآية الأولى البينة يؤتاها الرسول، فتنوعت البينة؛ لأن البينة اسم لما يُظهر الحق ويدل عليه؛ فلهذا قيل للرسول إنه بينة، وللكتاب إنه بينة، وللشاهد إنه بينة، وهكذا.

فالبينة إذاً - على التحقيق - : اسم عام جامع لكل ما يُبين الحق، ويظهره.

قال: ﴿وَلَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدَّعِي، وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ﴾، والعلماء يعبرون عن ذلك بقولهم: البينة على المدعي، واليمين على المدعى عليه، وهذا من باب التصرف في العبارة، وروي أيضًا في بعض روايات هذا الحديث، وأجمع أهل العلم على ما دل عليه هذا الحديث: من أن البينة على المدعي، وأن المدعي لا تؤخذ دعواه، ولا يلتفت لها من حيث مطالبته بشيء، حتى يأتي ببينة تثبت له هذا الحق.

والمدعي والمدعى عليه اختلفت فيهما عبارات أهل العلم، لكن الصواب أن المدعي مَنْ إذا سكت ترك، والمدعى عليه من إذا سكت لم يترك، ويُعبر طائفة من أهل العلم في كتب الفقه، عن المدعى والمدعى عليه بالداخل والخارج، المقصود أن المدعي في قوله: ﴿وَلَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدَّعِي﴾ هو من إذا سكت عن القضية ترك؛ لأنه هو صاحبها، فيدعي

على غيره شيئاً، فلو سكت عن هذه الدعوى ترك؛ إذ لا مطالب له بشيء.

وقد ينقلب المدعي مدعى عليه إذا كان الخصم لا يسكت عنه، فإذا سكت أحد الخصمين، وبسكوته يترك، صار مدعياً، وإذا سكت وبسكوته لم يترك صار مدعياً عليه، وقد ينقلب المدعي إلى مدعى عليه في بعض الحالات.

قال: «البينة على المدعي» يعني: إذا أتى أحد وقال: أنا أدعي على فلان بأنه أخذ أرضي، أو أخذ سيارتي، أو أخذ من مالي كذا وكذا، أو أني أقرضته بكذا وكذا، وأطالبه برده، فيقال: أين البينة التي تثبت ذلك، هل عندك شهود؟ هذا نوع من البينات، هل عندك ورقة مشهود عليها؟ أو أشباه ذلك تثبت ذلك، ما دليلك، أو ما بيتتك على هذا؟ فيأتي بالبينة، فلا ينظر إلى دعواه مجردة حتى يأتي ببينة.

وهناك بعض الحالات لا يكون ثَمَّ بينة للمدعي، وهي الأمور المالية، فيتوجه فيها اليمين على المدعى عليه، يعني: أنه يقول: هذا خصمي أخذ شيئاً من مالي، فيقول الخصم: ليس له عندي شيء. فهنا أنكر المدعى عليه أحقية المدعي بشيء، ولا بينة للمدعي على ذلك، فيرى القاضي أن تتوجه اليمين إلى المنكر، يعني: إلى المدعى عليه الذي يقول: ليس له عندي شيء. وهذا معنى قوله: «وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ»، أو «الْيَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ»، يعني: من طُوبى بحق فأنكره، ولا بينة

واضحة ثابتة تدل عليه، وإنما هناك نوع بينة ولكنها لم تكمل، فيرى القاضي أن هناك حاجة لطلب اليمين؛ فإنه تتوجه اليمين للمدعى عليه؛ لأنه منكر.

نفهم من هذا أن المدعي لا يُطالب باليمين؛ لأنه هو صاحب الدعوى، فإنما عليه البينة، كذلك المدعى عليه إذا أنكر، فإنما عليه اليمين، ويبرأ طبعاً، وإذا كان المدعى عليه عنده بينات أخرى فيدلي بها، وتكون بينة أقوى من بينة خصمه.

المقصود من هذا الحديث أن الشريعة جاءت في القضاء بإقامة العدل والحق، وأن هذا إنما يكون باجتماع القرائن والدلائل والبيانات على ثبوت الحق لأحد الخصمين، وأن الحاكم لا يحكم بمجرد رأيه ولا بعلمه، فلا يجوز للقاضي أن يحكم بعلمه، وإنما يحكم بما دلت عليه الدلائل، فلو أتاه رجل من أصدق الناس وأصلحهم وقال: لي على فلان كذا وكذا ولا بينة؛ فإنه لا يحكم بعلمه في ذلك، ولو كان هو يعلم بعض ما في المسألة من الأمور، فلا بد من البينة من المدعي، ولا بد من إثبات ذلك فيحكم له، أو اليمين على من أنكر في بعض المسائل.

وقد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ قال في الخصومة وإدلاء كل بحجة: «إِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَلْحَنُ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَمَنْ

قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا بِقَوْلِهِ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ^(١)، فحكم القاضي لا يجعل حقاً لمن ليس له الحق، وبعض العوام يظنون أن القاضي إذا حكم، فمعناه أن من حكم له فإن له الحق مطلقاً، ولو كان مبطلاً في نفس الأمر، وهذا باطل؛ لأن النبي ﷺ قال: «فَمَنْ قَطَعْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ بِهِ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ»، يعني: أن المرء لا يحصل له الحق بمجرد حكم القاضي، بل لا بد أن يعلم هو أن هذا حق في نفسه، أو أن المسألة مترددة يحتاج فيها إلى حكم القاضي، أما إذا كان مبطلاً، فلا يجوز له أن يستحل الأمر بحكم القاضي؛ فإنما هي قطعة من النار يأخذها، وما أعظم ذلك.

(١) أخرجه البخاري (٢٤٥٨، ٢٦٨٠)، ومسلم (١٧١٣) من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

الحديث الرابع والثلاثون

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ؛ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلِسَانِهِ؛ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ». رواه مسلم ^(١).

الشرح:

هذا الحديث حديث عظيم أيضًا في بيان وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قال ﷺ: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ»، وفقه هذا الحديث مهم جدًا؛ وذلك أن قوله: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا» هذا شرط، أما جواب الشرط فهو: الأمر بالتغيير باليد «فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ»، وهذا الأمر على الوجوب مع القدرة، وأما فعل الشرط «رَأَى» فهو الذي تعلق به الحكم، وهو وجوب الإنكار، فهذا الحديث فيه مسائل:

أولاً: الشرط، وهو شرط الرؤية لوجوب التغيير.

ثانيًا: وجود المنكر.

ثالثًا: التغيير.

والمنكر هو: ما علم قبحه بالشرع، أو أن نكارتة كانت بالشرع، لا بمقتضى الهوى، أو مقتضى ما يكون من اجتهاد ناقصي العلم.

(١) أخرجه مسلم (٤٩).

ففي قوله: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا»، ليس معنى «رَأَى» هنا علم، وإنما معناها رؤية البصر؛ لأنه عداها إلى مفعول واحد، و(رَأَى) إذا تعدت إلى مفعول واحد كانت رؤية بصرية «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا» فتفسيرها بـ (علم) ليس بصحيح، فالرؤية هنا التي علق عليها وجوب الإنكار هي الرؤية البصرية، فيجب أن تنكر باليد؛ فإن لم تستطع فباللسان؛ وذلك إذا رأيت المنكر بعينيك مع شرط القدرة^(١).

أما إذا لم تره ولكن سمعته سماعًا محققًا؛ كأن سمعت امرأة تصرخ، أو سمعت بسماع محقق رجل يراود امرأة، أو سمعت سماعًا محققًا ملاهي .. ونحو ذلك، فهذه ألحقها أهل العلم بالرؤية؛ لأنها متيقنة بحاسة السمع كتيقن المرئي بحاسة الرؤية، وأما غير ذلك مما يُخبر به المرء، فليس المجال فيه مجال إنكار، وإنما يجب الإنكار على من رأى أو سمع سماعًا محققًا، أما من أخبر فمجاله مجال النصيحة، والنصيحة غير الإنكار، فالنصيحة عامة ومن النصيحة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ فإن الأمر والنهي ما كان نصيحة لها شروطها ولها أحوالها بما جاء في الشريعة، أما النصيحة فهي عامة؛ كما جاء في الحديث الصحيح الذي سبق في أول الشرح أن النبي ﷺ قال: «الَّذِينَ النَّصِيحَةُ» قالها ثلاثًا، قال الصحابة: لمن يا رسول الله؟ قال: «لِلَّهِ،

(١) انظر: شرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين رَحِمَهُ اللهُ (ص ٣٣٣).

وَلِكِتَابِهِ، وَلِرَسُولِهِ، وَلِأُئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ، وَعَامَّتِهِمْ»^(١) فالدين كله نصيحة، والنصيحة لأئمة المسلمين وعامتهم تشمل الأمر والنهي، فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بعض النصيحة لكن له شروط خاصة، فهو كالمخصص من العام، والتخصيص من العموم بشروطه هذا له أحكامه المعروفة، فليست كل أحكام النصيحة جارية على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وليست كل أحكام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر جارية على النصيحة؛ بل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر نصيحة لعباد الله ولأئمة المسلمين ولعامته ولكن بشروطه الشرعية.

ومن الفروق بين النصيحة وبين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

أولاً: أن النصيحة تكون سرًا وتكون مجملة بدون تحديد، هذا الأصل فيها كما قرره أهل العلم، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قد يكون في بعض أحواله سرًا، ولكن الأصل فيه أن يكون علنًا، فيكون الأمر والنهي إذا رُوي المنكر أو سُمع سماعًا محققًا، والنصيحة تكون بأوسع من ذلك؛ بما إذا رُوي أو سُمع أو أُخبر أنه حصل كذا وكذا، والأمر بالمعروف يكون فيما إذا حصل المنكر أمامك، أما إذا

(١) سبق تخريجه (ص ١٥٧).

حصل في غيبة عنك فإنه يعود إلى الأصل العام وهو النصيحة؛ لأن النبي ﷺ قيد وجوب الإنكار بقوله: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا»، فمن رأى وجب عليه، ومن لم ير بل سمع أو قيل له: حصل كذا وكذا. فالمجال فيه مجال نصيحة

ثانيًا: أن النصيحة تحتاج إلى تثبت واستفصال، والأمر والنهي بما أنه حصل أمامك فإنك متيقن منه، يعني: أن النصيحة لمن يحتاج النصيحة تكون بما علمته وتثبت منه، وأما الأمر والنهي فهو لا بد فيه من اليقين، فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر متعلق بالمنكر، وأما النصيحة فهي متعلقة بمن يتنفع من الأمر أو النهي عن المنكر، فقوله: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا» متعلق بالمنكر وليس فيه ذكر لفاعل المنكر.

قال: «فَلْيُغَيَّرْهُ»، يعني: ليغير المنكر، أما الواقع في المنكر فهذا مقامه فيه تفصيل:

الحالة الأولى: أن يكون المنكر الذي رآه من أهل الحسبة، يعني: من نواب الوالي في الإنكار، فهؤلاء حالهم غير حال عامة الناس، فهذا له أن يعاقب بتحويل السلطان أو ولي الأمر له، فإذا رأى الفاعل للمنكر له أن يعاقب بحسب ما جعل له من السلطة في ذلك، أما عامة الناس - يعني: غير أهل الحسبة - فهؤلاء في حقهم لا بد أن يفرقوا بين المنكر وفاعل المنكر، فالمنكر يجب إنكاره، وأما من قام به المنكر فهذا المقام فيه مقام نصيحة، قال ﷺ: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ

لِحَسَنَةٍ وَجَدِلَهُمْ بِأَلْقَى هِيَ أَحْسَنُ ﴿[النحل: ١٢٥].

مثال ذلك: إذا رأيت مع أحد المسلمين أمراً منكراً، أو رأيته يمارس أمراً منكراً، فإنكار المنكر بتغييره باليد إن أمكنك أو باللسان، أما صاحب المنكر الواقع فيه فهذا تستعمل معه الرفق والأناة، وما هو أنفع وأصلح له.

ولهذا قال العلماء: إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يشترط له ثلاثة شروط:

الأول: قبل أن يأمر وينهي، وهو العلم.

الثاني: حين يأمر وحين ينهي، وهو الرفق.

الثالث: بعد أن يأمر وبعد أن ينهي، وهو الصبر.

فشم ثلاثة شروط: علم قبل، ورفق مقارن، وصبر بعده؛ كما قال ﷺ: ﴿يَبْقَى أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [لقمان: ١٧]، فلا بد من الصبر بعد الأمر والنهي؛ لأن الأمر والنهي يخالف ما يشتهي الخلق، فأكثر الناس ولو من المسلمين تبع لأهوائهم، فيحتاج من يأمر وينهي إلى الصبر، ولا بد من رفق مقارن بمن عمل المنكر، والإنكار للمنكر نفسه هذا لا بد فيه من قوة «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ»، فلا يكون فيه مثل ما يقول أهل العصر مجاملة في المنكر نفسه، أما فيمن فعله فهذا تهديده وتدعوه بالتي هي أحسن، وتحجز بينه وبين المنكر بحسب ما تقضي المصلحة.

إذا كان كذلك فتعلق المنكر بفاعل المنكر يحتاج أيضًا إلى تفصيل؛ ذلك أن المنكر مع فاعله تارة يكون منفكًا، وتارة يكون ملازمًا؛ فإن كان منفكًا بمعنى أن المعصية منفكة عن فاعلها أو المنكر منفك عن فاعله، مثل أن تدخل على أحد - نسأل الله لنا وللمسلمين العافية والسلامة والهداية - تجد أمامه كأس خمر، أو تجده يسرق، أو تجده ينظر إلى صورة عارية أمامه .. ونحو ذلك، فهذه الجهة فيها منفكة؛ لأن كأس الخمر منفصل عمن يريد أن يشربه، والصورة العارية منفصلة عمن يريد أن يشاهدها، والمال الذي يريد أن يسرقه منفصل عنه، فإنكار المنكر هنا بأن تغير هذا الذي بين يديه بيدك، فإن لم تستطع فبلسانك، بمعنى: تحجزه عن ذلك باللسان، وأما من كان مريدًا لإتيان هذا المنكر فهنا إذا كان منفكًا فيكون معه النصيحة والرفق والأناة، فالمنكر نفسه لا تكن رفيقًا به، وأما من وقع فيه فلا بد فيه من الرفق لأن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ وَلَا يُنَزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ»^(١)، هذا بحسب تحقيق المصلحة؛ فإن كانت المصلحة هنا في أن تكون رفيقًا في إنكار المنكر، ورفيقًا أيضًا في تعليم أو دعوة أو نصيحة من فعل هذا المنكر أو من يريد أن يواقععه؛ فإن تحقيق المصلحة ودرء المفسدة في هذا المقام لا بد منها، ولكن الأصل أن الإنكار يكون

(١) أخرجه مسلم (٢٥٩٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

بقوة إلا إذا كان ثمة مفسدة ستكون، فتكون رفيقاً في الأمر والنهي وفي إنكار المنكر والإنكار على من واقعه.

الحال الثانية: أن يكون المنكر ملازماً لصاحب المنكر، مثل أن يكون حالقاً للحيته، أو يكون مسبلاً لإزاره، أو يكون لابساً لذهب، أو يكون سكران، أو ما شابه ذلك، فهذه فيها اختلاط المنكر بفاعله لا تستطيع أن تغير فتجعل الحليق ملتحيًا، ولا أن تجعل المسبل مشمرًا، هذا ليس بمستطاع، فيكون هنا الإنكار باللسان، ويكون الإنكار باليد لأهل الاختصاص لمن له ولاية أو باللسان، ويكون هنا الرفق والأناة في الأمر والنهي.

وفي قوله ﷺ: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ» بينا معنى (رأى)، وأن الرؤية هنا بالبصر أو بالسمع المحقق، أما الخبر غير المتيقن فلا بد فيه من التثبت ثم من النصيحة، والنصيحة تكون سرًا، والأمر والنهي يكون بحسب الأحوال التي سبق بيانها.

وفي قوله: «منكراً» المنكر المراد هنا هو ما علم نكارتة بالشرعية، وهذا يدخل في صورتين:

الأولى: ما كان مجمعاً عليه.

الثانية: ما كان مختلفاً فيه ولكن الخلاف فيه ضعيف، فهذا يُنكر. فما أُجمع عليه واضح، مثل: الزنا والسرقة والرشوة .. إلى آخره، فهذا يُنكر، وما اختلف فيه ولكن الخلاف فيه ضعيف أيضاً يُنكره، وما

اختلف فيه والخلاف فيه قوي هذا لا يُنكر، بل لا يجوز إنكاره، ولكن يُناظر فيه ويجادل فيه ويبحث فيه.

مثال ما كان الخلاف فيه ضعيفاً: النبيذ الذي تبيحه الحنفية ويبحه بعض الأوائل، أو العصير الذي اشتد وصار مسكراً، يعني: بقي ثلاثة أيام في حر حتى صار مسكراً، فإن طائفة من أهل العلم يبيحونه.

وكذلك من الأمثلة: إباحة الفوائد الربوية، يعني: إباحة الفوائد البنكية والعمولات، والمنفعة من وراء القرض، أو تفصيل أنواع القروض من قروض صناعية وقروض استهلاكية، ونحو ذلك، هذه فيها خلاف، ولكن الخلاف فيها عندنا ضعيف؛ لأنه ليس حجة لمن خالف في هذه المسائل حجة واضحة؛ فهذه تُلحق بالمسائل المجمع عليها فتُنكر، ولا تدخل في قول من قال: لا إنكار في مسائل الخلاف.

أما ما كان الخلاف فيه قوياً، فهذا لا يُنكر، مثل: قراءة المأموم لل فاتحة في الصلاة، فإن الخلاف في ذلك قوي: هل تجب قراءة الفاتحة على المأموم أم يتحملها عنه الإمام؟ فهذا خلاف قوي معروف، وكذلك من المسائل التي فيها الخلاف القوي: زكاة الحلي، وإعفاء اللحية بعدم أخذ شيء منها أو بما زاد عن القبضة، ونحو ذلك من المسائل، هذه المسائل اختلف فيها العلماء، ومذاهب الأئمة فيها معروفة، فما كان من هذه المسائل الخلاف فيها قوياً؛ فإن الباب فيها

باب دعوة ومجادلة لا باب إنكار.

وقال بعض أهل العلم: لا إنكار في مسائل الخلاف. وهذا القول يحتاج إلى تفصيل، فقد يتبين لنا - بما سبق - أن هذا القول على إطلاقه غلط، بل الصواب فيه تفصيل القول في مسائل الخلاف؛ وذلك أن نقول: مسائل الخلاف تنقسم إلى قسمين:

- مسائل الخلاف فيها ضعيف، فهذه يُنكر فيها.
- ومسائل الخلاف فيها قوي، فهذه لا إنكار فيها، بل يُناظر ويُناقش المخالف.

ولهذا قيّد طائفة من أهل العلم هذا القول، فقالوا: لا إنكار في مسائل الخلاف إذا كان الخلاف قويًا، أما ما كان الخلاف فيه ضعيفًا فإنه يُنكر.

وتشابهها عبارة قول من قال: لا إنكار في مسائل الاجتهاد. ومسائل الاجتهاد غير مسائل الخلاف، مسائل الاجتهاد التي اجتهد فيها أهل العلم في نازلة من النوازل، ويكون الاجتهاد فيها في إلحاق النازلة بالنص، أما مسائل الخلاف فهي ما كان الاجتهاد فيها راجعًا إلى فهم النص، فإذا كان الفهم راجعًا إلى النص - مثل المسائل التي ذكرناها آنفًا - فهذه تسمى مسائل الخلاف، فيُقال: لا إنكار في مسائل الخلاف إذا كان الخلاف قويًا، وأما مسائل الاجتهاد فلا إنكار فيها مطلقًا بدون تفصيل؛ لأنه اجتهد، ومادام أنه اجتهد في النازلة

ليلحقها بالنصوص ولا نص فيها، فليس لأحد المجتهدين أن يُنكر على الآخر اجتهاده، إلا إذا كان اجتهاده في مقابلة النص، أو في مصادمة القواعد الشرعية على ما هو معلوم في أصول الفقه.

قال: «فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ» هنا أوجب تغيير المنكر، وهو إيجاب مشروط بعلمه بأن هذا منكر، وبأن المصلحة متيقنة، فإذا غلب على ظنه أن الإنكار لا ينفع فهل يجب الإنكار أم لا يجب؟

اختلف العلماء في هذه المسألة على قولين^(١):

الأول: قالت طائفة: يجب الإنكار لأنه هو الأصل، ولا دليل يخرج هذه المسألة عن أصلها. وهذا أصح الروايتين عن الإمام أحمد رحمهما الله، وهو قول أكثر أهل العلم.

الثاني: أن رأيي المنكر إذا غلب على ظنه عدم الانتفاع بإنكاره؛ فإنه يستحب له أن ينكر ولا يجب. ومال إلى هذا فيما يفهم من كلامه: شيخ الإسلام ابن تيمية رحمهما الله، واستدل لهذا بقوله ﷺ: ﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ [الأعلى: ٩]، قال: معنى الآية إن نفعت الذكرى فذكر، فأوجب التذكير. ويدخل فيه الأمر والنهي إذا غلب على ظنه الانتفاع به.

(١) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (٢/٢٢)، وجامع العلوم والحكم (ص ٣٢٣)، وفتح الباري (١٣/٥٣، ٥٤).

ومفهوم الآية أنه إذا لم يغلب على ظنه الانتفاع فإنه لا يجب عليه، ويكون الحال إذاً على الاستحباب، وهذا القول أظهر عندي وأصح، وهو قول جماعة كثيرة من أهل العلم من الصحابة فمن بعدهم، ويؤيده أن الصحابة - رضوان الله عليهم - دخلوا على ولادة بني أمية، ودخلوا على بعض الأمراء في زمنهم، فوجدوا عندهم منكرات فلم ينكروا، فحُمل ذلك على أنه غلب على ظنهم عدم الانتفاع بالأمر والنهي؛ لأنه أولى من أن يُحمل على أنهم تركوا واجباً.

وإذا قلنا: إنه لا يجب. يبقى الاستحباب حماية للشريعة، وصيانة لهذا الواجب الشرعي، وكما جاء في الحديث: «إِنَّ أَوَّلَ مَا دَخَلَ النَّفْسُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ الرَّجُلُ يَلْقَى الرَّجُلَ فَيَقُولُ يَا هَذَا اتَّقِ اللَّهَ وَدَعْ مَا تَصْنَعُ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ لَكَ ثُمَّ يَلْقَاهُ مِنَ الْغَدِ فَلَا يَمْنَعُهُ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ أَكِيمًا وَشَرِيهًا وَقَعِيدًا فَلَمَّا فَعَلُوا ذَلِكَ ضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ»^(١). فيبقى هذا على جهة الاستحباب دائماً إذا غلب على الظن أنه لا يُنتفع بإنكار المنكر، مثل ما يُرى اليوم من وجود النساء كاشفات الوجه في

(١) أخرجه أبو داود (٤٣٣٦)، والترمذي (٣٠٤٨)، وابن ماجه (٤٠٠٦)، وأبو يعلى في مسنده (٤٤٨/٨)، وعبد الرزاق في تفسيره (١/١٩٤)، والطبري في تفسيره (٣١٨/٦)، والطبراني في الأوسط (١/١٦٦)، والبيهقي في الكبرى (٩٣/١٠) وشعب الإيمان (٧٩/٦) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه. وهذا الحديث يُروى مرسلًا ومتصلًا، قال الدارقطني في العلل (٥/٢٥٢): «المرسل أصح من المتصل» اهـ.

المستشفيات، أو في بعض الأسواق، أو في المطارات، أو السيارات؛ فإن هذا منكر، لكن يغلب على الظن أن بعض أولئك النسوة لا ينتفعن بالإنكار، فمن غلب على ظنه أن المرأة التي رآها على ذلك لا تنتفع بالإنكار؛ فإنه لا يجب عليه الإنكار، بمعنى: لا يَأْثِمُ إن ترك الأمر والنهي.

وعمل أكثر أهل العلم على هذا، ولكن القول قول أكثر أهل العلم - كما ذكرنا - هو الإيجاب مطلقاً.

وتأثيم المسلمين فيه حرج سيما مع ظهور الدليل في قوله: ﴿لَا تَذَكَّرُ﴾ [نَفَعَتِ الذِّكْرَى] [الأعلى: ٩]، وما ذكرنا من عمل الصحابة وأهل العلم.

قال: «فَلْيُغَيَّرْهُ» وذلك إذا تيقن بأن المصلحة راجحة، ولا يكفي أن يغلب على ظنه حصول المصلحة؛ بل لابد أن يتيقن أن المصلحة راجحة، وأن المفسدة زائلة أو مهملة، تحقيقاً للقاعدة المعروفة: «درء المفسد مقدم على جلب المصالح»^(١)، وضابطها أنه إذا استوت المصلحة والمفسدة فدرء المفسدة مقدم على جلب المصلحة، وأما إذا كانت المصلحة راجحة والمفسدة مرجوحة ضعيفة، فهنا لا نقول: درء

(١) انظر: الإجماع للسبكي (٣/٦٥)، والاعتصام للشاطبي (٢/٣٣٨)، والموافقات له (٣/١٩٠)،

وعون المعبود (١٣/٢٩١).

المفاسد مقدم على جلب المصالح؛ بل تحصيل المصلحة راجح؛ لأنه ما من مصلحة يُراد تحصيلها إلا وتكون مخالفة لأهواء الخلق، فلا بد أن يكون ثم نوع مفسدة، فقد تأمر بالمعروف أو تنهى عن المنكر فيغضب ذلك الذي تأمره أو تنهاه، لكن تحققت المصلحة بإزالة المنكر، وقد تكون هناك فتنة أو قطيعة رحم أو اختلاف في القلوب، لكن المفسدة الحاصلة بغضبه وما شابه ذلك لا تُقابل بالمصلحة الراجحة.

فقول من يقول من أهل العلم: «درء المفاسد مقدم على جلب المصالح» هذه قاعدة صحيحة فيما إذا تقاربت المصلحة والمفسدة، أو تساوت المفسدة والمصلحة، أما إذا كانت المصلحة راجحة بيقين، والمفسدة مرجوحة وضعيفة جداً بيقين؛ فإن هذا لا يُقال فيه: درء المفاسد مقدم على جلب المصالح. لأنه ما من مصلحة يُراد تحقيقها إلا ولا بد أن يحصل شيء من مفسدة بتحقيقها؛ لأن الشريعة لم تأت على موافقة أهواء الخلق.

قوله: «فَلْيُغَيِّرْهُ» هذا اللفظ لا يساوي (فليزله)، فالتغيير في الشرع لا يساوي الإزالة، ويدل عليه أنه قال: «فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ»، يعني: إن لم يغير بيده فليغيره «فَبِلِسَانِهِ»، ومعلوم أن تغيير المنكر باللسان قد يكون معه إزالة وقد لا يكون، وهذا من توسعة الله عَلَيْهِ السَّلَام على هذه الأمة، فيجب التغيير ولكن الإزالة لا تجب، إلا إذا كانت مستطاعة.

فمن أنكر منكراً بلسانه يكون قد غير، والأمة إذا كانت تأمر

بالمعروف وتنهى عن المنكر، وتغير المنكر باللسان، ولا تقره، ولا تسكت عليه؛ فإنها تكون مغيرة لا يلحقها الوعيد الذي جاء في قول الله ﷻ: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (٧٨) كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ﴿[المائدة: ٧٨، ٧٩] فمن غير باللسان وأنكر المنكر ونهى عنه؛ فإن هذا يكفيه، ويحصل به التغير إلا إذا استطاع التغير باليد؛ فإنه يكون مخاطبًا بتغييره باليد، أما التغير بالقلب فله ضوابط، منها:

الأول: أن يكره المنكر ويغضه.

الثاني: ألا يرضى بحصوله.

الثالث: أن يفارق المكان إن كانت مفارقتة راجحة من حيث المصلحة.

هذا بعض ما يتعلق بالأحكام المهمة في هذا الحديث.

وهنا مسألة مهمة تتعلق بالفرق بين نصيحة الولاية، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للولاية؛ بل لعامة الناس.

وقد سبق بيان أن النصيحة تكون سرًا، وأن إنكار المنكر الأصل فيه أن يكون علنًا، وقد جاء في بيان هذا الأصل قوله ﷺ في الحديث الصحيح: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصَحَ لِسُلْطَانٍ بِأَمْرٍ فَلَا يُبْدِ لَهُ عِلَانِيَةً وَلَكِنْ لِيَأْخُذَ بِيَدِهِ فَيَخْلُو بِهِ فَإِنْ قَبِلَ مِنْهُ فَذَلِكَ وَإِلَّا كَانَ قَدْ أَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ

لَهُ»^(١)، وهذا الحديث إسناده قوي ولم يصب من ضعف إسناده وله شواهد كثيرة ذكرها الهيثمي في مجمع الزوائد^(٢)، ويؤيده ما جاء في الصحيحين من أنه قيل لأسامة بن زيد رضي الله عنه: ألا تدخل على عثمان رضي الله عنه فتكلمه؟ فقال أسامة: «إِنَّكُمْ لَتُرَوْنَ أَنِّي لَا أَكَلِّمُهُ إِلَّا أَسْمِعُكُمْ إِنِّي أَكَلِّمُهُ فِي السِّرِّ دُونَ أَنْ أَفْتَحَ بَابًا لَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ»^(٣)، وهذا موافق لهذا الأصل، وهو أنه ما يقع في ولاية الوالي من مخالفات للشرع فهذا بابُه النصيحة؛ لأنه لا يتعلق برؤية له أو سماع محقق، أما من رأى السلطان بنفسه يفعل منكرًا فإنه مثل غيره يأمره وينهاه، وأمر ونهي السلطان يكون عنده ولا يكون بعيدًا عنه؛ كما جاء في الحديث: «سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ حَمْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَرَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ وَنَهَاةً فَقَتَلَهُ»^(٤).

(١) أخرجه الإمام أحمد في المسند (٤٠٣/٣)، والبخاري في التاريخ الكبير (١٨/٧)، وابن أبي عاصم في السنة (٥٢٢/٢)، وابن عدي في الكامل (٧٥/٤)، والطبراني في الكبير (١٠٠٧)، والحاكم في المستدرک (٣٢٩/٣)، والبيهقي في الكبرى (١٦٤/٨)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٢٦٧/٤٧) من حديث عياض بن غنم رضي الله عنه.

(٢) انظر: مجمع الزوائد (٥/٢٢٩، ٢٣٠).

(٣) سبق تخريجه (ص ١٦٦).

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک (٣/٢١٥) من حديث جابر رضي الله عنه، وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه» اهـ، وتعقبه الذهبي وقال: «سنده ضعيف» اهـ. انظر: سير أعلام النبلاء (١/١٧٣)، ونصب الرواية (٤/١٦٠)، وللحديث شاهد أخرجه ابن عبد البر في التمهيد (٣١/٥٤، ٥٥) من

فأمر ونهي السلطان يكون فيما رأيته منه بنفسك أو سمعته منه سماعاً محققاً، فتنكر بحسب الاستطاعة، وبحسب القدرة، بحسب ما يتيسر علناً أو غيره.

وأهل العلم فرقوا في هذا المقام - بما سبق بيانه - بين النصيحة فيما يقع في الولاية، وبين ما يكون منكرًا يفعلُه السلطان بحضرة الناس، وقد ورد كثير من الآثار والأحاديث أنكر فيها الصحابة وأنكر فيها التابعون على ذوي السلطان علناً، وكلها بدون استثناء يكون فيها أن المنكر فعل بحضرتهم، ورأوه أو سمعوه سماعاً محققاً.

مثال ذلك: ما أنكر الرجل على مروان في تقديمه خطبة العيد على الصلاة^(١)، فهذا شيء سُمع منه، فأنكره عليه علناً، فإن السلطان إذا فعل منكرًا فإنه يُنكر عليه ولو كان بحضرة الناس، بشرط أن يؤمن أن يكون ثم فساد أعظم منه، مثل مقتله، أو فتنة عظيمة، أو نحو ذلك.

وكذلك ما حصل من الإنكار على عمر رضي الله عنه في لبسه الثوبين،

حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(١) روى مسلم (٤٩) عن طارق بن شهاب، قال: أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة: مروان، فقام إليه رجل، فقال: الصلاة قبل الخطبة، فقال: قد ترك ما هنالك، فقال أبو سعيد: أما هذا ففرض ما عليه، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ...» الحديث.

وكذلك ما حصل من الإنكار على معاوية^(١)، وأشباه ذلك كثير؛ فإن باب النصيحة غير باب الإنكار، باب الإنكار يكون برؤية سواء كانت رؤية المنكر من السلطان أم من عامة الناس، أما باب النصيحة فهو فيما يقع في الولاية.

وقد أفاض ابن رجب رحمه الله في تحقيق هذه المسائل في شرحه لحديث «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا»^(٢)، وكذلك ابن النحاس^(٣) في كتابه «تنبيه الغافلين»، وقد جاء رجل لابن عباس رضي الله عنهما فقال له: أمر أميري بالمعروف؟ قال: «إِنْ خِفْتَ أَنْ يَقْتُلَكَ فَلَا تُؤْتِ الْإِمَامَ، فَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فَاعِلًا فَفِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ»^(٤).

وكلام السلف إذا تأملته يدور على هذا الفرق ما بين النصيحة وما بين الإنكار، فباب الإنكار شيء وباب النصيحة شيء آخر.

(١) انظر: التمهيد لابن عبد البر (٧٠/٤)، وتاريخ دمشق (١٩٦/٢٦)، والوفاء بالوفيات (٣٥٣/١٦)، وسير أعلام النبلاء (٧/٢).

(٢) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٣٢٠ وما بعدها).

(٣) هو محي الدين أحمد بن إبراهيم بن أحمد الشيخ الإمام العلامة القدوة ابن النحاس الدمشقي الشافعي، توفي سنة أربع عشرة وثمانمائة. انظر: شذرات الذهب (١٠٥/٧)، وكشف الظنون (٤٨٧/١)، وانظر: تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين وتحذير السالكين من أعمال الهالكين (ص ١٥ - ٣٥).

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (٧/٤٧٠).

كذلك من المسائل المهمة أن الأمر والنهي يجب على العين أو على الكفاية، بشرط أن يأمن أن يؤذى أذى لا يناسبه: يأمن أن يقتل، أو يضرب، أو يجلد، أو يسجن؛ فإن خاف على نفسه القتل أو السجن، أو خاف على نفسه قطع الرزق، أو نحو ذلك؛ فإنه لا يجب عليه، ويبقى باب الاستحباب.

وهذا نص الإمام أحمد رحمته الله يشترط في الوجوب أن يأمن على نفسه؛ فإن خشي فتنة فإنه لا يجب عليه؛ بل يُستحب إن قوي على البلاء، وليس كل أحد يقوى على البلاء، وليس من الإيذاء الذي يُسقط وجوب الأمر والنهي السب، أو الشتيم، أو إشاعة الإشاعات الباطلة على الأمر الناهي، هذا لا يُعذر به، بل يجب عليه أن يأمر وينهى ولو قيل في عرضه ما قيل، إلا إذا كان ثم إيذاء لا يتحملة في نفسه، أو في رزقه، أو ما شابه ذلك.

وهنا تنبيه على مسألة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيما يحصل في هذه الأزمان في بعض البلاد من قتل أو تفجير أو نحو ذلك، أو خروج على ولاية الكفر، أو على الدول الكافرة، وهذه المسألة مهمة، ومن المعلوم أنه ما دام أصل الإسلام باقياً على أئمة المسلمين ولم يردوا عن الإسلام؛ فإنه لا يجوز الخروج عليهم، ولا الإعانة بالخروج عليهم، ولا التشبث عنهم، هذا أصل عند أهل السنة والجماعة.

وأما دول الكفر أو ولاية الكفر فإن الخروج عليهم جائز، لكن

جوازه مع القدرة وتحقيق المصلحة ودرء المفسدة، والمصلحة والمفسدة في ذلك منوطة بقول الراسخين في العلم - كما سبق بيان ذلك - وليست منوطة باجتهاد المجتهد؛ ولهذا ذكرنا من كلام شيخ الإسلام أن من دخل في هذا الأمر غير متيقن أن المصلحة ستكون وتزول، وغير متيقن بأنه سيكون بعد المنكر خير؛ فإنه لا يجوز له ذلك.

وقد ذكر ابن القيم رحمه الله أن مراتب إنكار المنكر أربع فقال ^(١):

«الأولى: أن يزول ويخلفه ضده.

الثانية: أن يقل وإن لم يزل بجملته.

الثالثة: أن يخلفه ما هو مثله.

الرابعة: أن يخلفه ما هو شر منه.

فالدرجتان الأوليان مشروعتان، والثالثة موضع اجتهاد،

والرابعة محرمة»

فما يحصل من أمر بالمعروف ونهي عن المنكر بتفجير ونحوه في بعض البلاد يقول أصحابه: فيه إنكار منكر. ولا يُشترط في إنكار المنكر عندهم الشروط التي ذكرنا، ويقولون: فيه تحقيق مصلحة ودرء مفسد، ونحو ذلك.

فنقول: إن قاعدة أهل السنة أن تحصيل المصلحة في هذه المسائل

(١) انظر: إعلام الموقعين (٤/٣).

ودرء المفسدة منوطة باجتهاد أهل العلم؛ لأن هذه مسائل متعلقة بالعامّة، وهي مسألة يتبعها قتل وأذى على الغير، والمنكر إذا كان إنكاره يسبب أذى على غيره لم يجوز أن ينكره إلا برضى الآخرين؛ لأنه قد تعلق بهم، وأما إذا كان سيناله الأذى على نفسه فقط بإنكاره المنكر، مثل من يقوم إلى سلطان جائر فيأمره وينهاه فيقتله، فنقول: لا بأس إذا رضيت بذلك لنفسك، وهذا خير الشهداء؛ كما قال النبي ﷺ، أما إذا كان بإنكاره المنكر سيؤذى غيره من الناس، أو ستنتهك أعراض، ويكون هناك بلاء؛ فإنه لا يجوز الإنكار باتفاق أهل العلم.

فإذا كان الإنكار بمثل هذه المسائل فإنه لا يجوز باتفاق أهل العلم؛ لأنه قد تعدى الضرر، وإذا تعدى الضرر فإنه لا يجوز إنكاره بمثل هذه التي فيها الإنكار بأبلغ ما يكون من أنواع الإنكار باليد.

فتحصلنا من ذلك أن المصلحة والمفسدة منوطة بفهم أهل العلم، وأن أهل العلم هم الذين يقدرّون المصالح والمفاسد، فلا يجوز لأحد أن يدخل في مثل هذه المسائل أصلاً إلا بفتوى من أهل العلم، وأهل العلم لا يفتون في هذه الأمور بالجواز؛ لأنّ تحريمها معلوم من أصول الشريعة بتعدي الضرر؛ ولأنّ مفسدتها أعظم بكثير من المصالح التي تُظن؛ بل كثير من أبواب الخير وكثير من الأذى حصل بسبب اجتهادات، أو بسبب عمل من لم يأمر وبينه على ما توجبه الشريعة، والعباد يؤاخذون بذنوبهم.

ومقام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يحتاج إلى تفصيلات، ومن نظر كتب أهل العلم في هذا وجد الضوابط؛ لأن من نفّث العلم معرفة ضابط هذا الحكم، وألا تؤخذ المسائل بإجمال، وألا تكون العاطفة هي الغالبة في الحكم على المسائل، فلا بد أن يكون هناك توازن بين الغيرة والعلم، خاصة في مسائل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى يكون فهمنا للنصوص موافقاً لطريقة ونهج أهل السنة والجماعة.

الحديث الخامس والثلاثون

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغُضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِغْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا؛ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَكْذِبُهُ، وَلَا يَحْقِرُهُ. التَّقْوَى هَهُنَا». وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: «يَحْسِبْ أَمْرِي مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ، دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ». رواه مسلم ^(١).

الشرح:

هذا الحديث أصل في حق المسلم على المسلم، وفيما ينبغي أن يكون بين المسلمين من أنواع التعامل، وقوله ﷺ: «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا..» إلى آخره، هذا نهى، وكما هو معلوم أن النهي يفيد التحريم في مثل هذا ^(٢)، فقوله ﷺ: «لَا تَحَاسَدُوا» يعني أن الحسد محرّم، وقد جاءت أحاديث كثيرة فيها بيان تحريم الحسد، وأنه «إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ» ^(٣)، وكذلك

(١) أخرجه مسلم (٢٥٦٤).

(٢) انظر: الذخيرة (٨٦/١)، والإيهاج (٦٦/٢)، وإرشاد الفحول (ص ١٩٢ وما بعدها).

(٣) أخرجه أبو داود (٤٩٠٣)، وعبد بن حميد في مسنده (٤١٨/١)، والبيهقي في شعب الإيمان

التناجش محرم، وقد نهى النبي ﷺ عن النَّجْشِ والنَّجْشِ في غير ما حديث، وكذلك التباغض، والتدابير، وأشباه هذا مما يزيل المحبة، أو يزيل الإلفة بين المسلمين؛ فإنه ممنوع منع تحريم.

قوله: «لَا تَحَاسَدُوا» الحسد فُسِّرَ بعدة تفسيرات: (١)، ومنها أن الحسد: تمنى زوال النعمة عن الغير، وأيضاً من الحسد أن يعتقد أن هذا الذي أنعم الله عليه ليس بأهل لهذه النعمة، ولا يستحق فضل الله ﷻ؛ ولهذا فحقيقة الحسد: اعتراض على قضاء الله ﷻ وعلى قدره ونعمته؛ فلهذا كان «الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ، كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ»، فليس الحسد مقتصرًا على أنه يَأْثِمُ به صاحبه فقط، بل يُذهِبُ بعض حسنات صاحبه؛ لأنه ينطوي على اعتقاد خبيث وعلى ظنّ سوء بالله ﷻ، حيث قام في قلبه أن هذا ليس بأهل لفضل الله ﷻ ونعمته، ونحو هذا ما يستعمله بعض العامة حيث يقول بعضهم: هذا حرام أن يعطى كذا وكذا، هذا حرام أن تكون عنده هذه النعمة، هذا حرام أن يكون عنده المال، وأشباه ذلك مما فيه ظنّ سوء بالله ﷻ، واعتراض

(٥/٢٦٦)، وابن عبد البر في التمهيد (٦/١٢٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(١) انظر: زاد المسير (١/١٣١)، وشرح النووي على صحيح مسلم (١٦/١١٦)، وفتح الباري

(١٠/٤٨٢)، وعمدة القاري (٢/٥٧)، والتعاريف للمناوي (ص ٢٧٨)، والديباج على مسلم

(٦/٢٧٥)، وتحفة الأحوزي (٦/٥٦).

على قدر الله، وعلى نعمته، وعلى رزقه الذي يصرفه كيف يشاء.
 فالواجب على المسلم أن يفرح لأخيه المسلم بما أنعم الله عليه،
 وقد سبق في الحديث: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ
 لِنَفْسِهِ»^(١)، والحسد بضد ذلك؛ فإن الحاسد لا يحب لأخيه ما يحب
 لنفسه، وهو بين أمرين: إمَّا أن يتمنى زوال النعمة عن أخيه، أو أنه
 يعتقد ويظن أن أخاه ليس بأهل لما أعطاه الله وَعَلَيْكُمْ.

قال: «وَلَا تَنَاجَشُوا»؛ وهذا أيضًا نهي يدل على تحريم النَجَشِ،
 وقد تقرر في الأصول أن النهي إذا تسلط على المضارع، فإنه يعم أنواع
 المصدر؛ لأن المضارع عبارة عن حدث وزمن، فتسلط النفي أو النهي
 على الحدث، والحدث نكرة فعم أنواعًا، فقوله: «لَا تَحَاسَدُوا» يعم جميع
 أنواع الحسد، وقوله: «وَلَا تَنَاجَشُوا» يعم جميع أنواع النجش بالسكون،
 أو النجش بالتحريك.

والنَجَشُ، أو الننجش فُسِّرَ بعدة تفسيرات، وأعمها التفسير
 اللغوي^(٢)، وهو أن النجش: هو السعي في إبطال الشيء بمكر واحتيال
 وخديعة، وهذا عام يشمل جميع أنواع التعامل مع المسلمين، فإذا قوله:

(١) راجع (ص ٢١٩).

(٢) انظر: العين للخليل (٣٨/٦)، وغريب الحديث لابن قتيبة (١/١٩٩)، ولسان العرب

(٦/٣٥١)، والمصباح المنير (٢/٥٩٤).

«وَلَا تَنَاجَشُوا» أي: لا يسعى بعضكم مع بعض بالخداع، والحيلة، والمواربة، وأشباه ذلك من الصفات المذمومة.

ويدخل في هذا النجش الخاص، وهو المستعمل في البيع بأن يزيد في السلعة من لا يرغب في شرائها؛ لأن هذا سعي في ازدياد السعر بمكر وحيلة وخداع، فسُمِّيَ ذلك بالنجش، أو النجش؛ لأنه فيه المكر والخداع والحيلة، فيمنع ويحرم أن يسعى المسلم مع إخوانه المسلمين بالحيلة، أو الخداع، أو المكر، بل المسلم مع إخوانه يسير على نية طيبة، وعلى أن يحب لهم ما يحب لنفسه، وألا يخدعهم، ولا يغرر بهم، بل يكون معهم كما يحب أن يكونوا معه، وزيادة المرء في السعر، وهو لا يريد الشراء حين السَّوم على السلعة هذا من أنواع الحيلة والخداع؛ ولهذا فهو منهي عنه ومحرم، يأثم به صاحبه إثم المحرمات^(١).

قال: «وَلَا تَبَاغَضُوا» والتباغض هنا أيضا عام في كل ما يكون سبباً لحدوث البغضاء من الأقوال والأعمال، فكل قول يؤدي إلى البغض، فأنت منهي عنه، وكل فعل يؤدي إلى التباغض، فأنت منهي عنه، فالمؤمن مأمور بأن يسعى بما فيه المحبة بين إخوانه المؤمنين، وأما ما فيه من التباغض، فهو حرام أن يسعى فيه بقوله، أو قلمه، أو كلامه،

(١) انظر: التمهيد لابن عبد البر (٣/١٣)، وشرح النووي على صحيح مسلم (١٠/١٥٩)،

وجامع العلوم والحكم (ص ٣٢٨)، وفتح الباري (٤/٣٥٥).

أو عمله، أو إشاراته، أو لحظه، حتى إن الرجل لا يسوغ له أن يبغض أي مسلم كان؛ لأنه قد أحبه لما معه من الإسلام والتوحيد، وهذا يجبر غيره، وإن أبغضه بغضاً دينياً لبدعة فيه أو ما شابه ذلك، فهذا لا حرج فيه، لكن البغض الدنيوي هو الذي نُهي عنه هنا.

فإذا كان سبب البغض دينياً مشروعاً، فهذا مطلوب ولا بأس به، لكن بالنسبة للمسلم؛ فإنه لا يُبغض بالجملة، بل يجتمع في حق المسلم ما يكون معه الحب له، وهو ما معه من الإيمان والتوحيد والطاعة، وما يكون معه البُغض له، وهو ما قد يكون يقترفه من الإثم والعصيان، فالمؤمن والمسلم يجتمع في حقهما الموجبان في الدين الحب والبغض، فقلوه: «وَلَا تَبَاغَضُوا»، يعني: لا تسعوا فيما فيه التباغض في أمر الدنيا، أما إذا كان لأمر شرعي وديني؛ فإن هذا مطلوب، ولا يدخل في هذا النهي.

وحتى الرجل مع أهله ينبغي له أن يسعى فيما فيه المودة والمحبة، وألا يبغض، وإذا حصلت البغضاء؛ فإنه ينظر إلى الخصال الحسنة في أهله؛ كما قال النبي ﷺ: «لَا يَفْرَكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً. إِنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ»^(١)، يعني: لا يبغض مؤمن مؤمنة.

وهكذا قاعدة عامة أن المؤمن لا يسوغ له أن يبغض مؤمناً بعامة،

(١) أخرجه مسلم (١٤٦٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

فإن كره منه شيئاً ينظر إلى ما معه من الخير والإيمان والطاعة، فيعظم جانب طاعته لله على نصيب نفسه، وحظ نفسه، فتقلب البغضاء عنده هَوْنًا ما، ولا يكون بغيضاً له بغضاً تاماً، أو ما يوجب المقاطعة أو المدابرة.

قال ﷺ: **(وَلَا تَدَابَرُوا)** يعني: لا تسعوا في قول أو عمل تكونوا معه متقاطعين؛ لأن التدابر معناه: أن يفرق الناس كلُّ يولي الآخر دبره، وهذا يعني القطيعة والهجران، وهجر المسلم وقطعه حرام إذا كان لأمر دنيوي.

فالهجر ينقسم إلى قسمين^(١):

الأول: هجر لأمر الدين، وهذا له أحكامه المختصة، وضابطها: أنه يجوز هجر المسلم لأجل الدين إذا كان فيه مصلحة لذلك الهجر، وهذا كما هجر النبي ﷺ المخلفين الثلاثة في غزوة تبوك^(٢)، وأمثال ذلك.

الثاني: الهجر لغرض دنيوي، فيهجر المسلم أخاه لإيذاء أذاه، أو

(١) انظر: التمهيد لابن عبد البر (١٢٧/٦)، وشرح النووي على صحيح مسلم (١١٧/١٦)، وجامع العلوم والحكم (ص ٣٣١)، وفتح الباري (٨/١٢٤)، (١٠/٤٩٧)، وسبل السلام (٤/١٦٧)، وعون المعبود (١٣/١٧٤).

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٤٤١٨)، ومسلم (٢٧٦٩) من حديث كعب بن مالك

لشيء وقع في قلبه عليه، فاهجر إذا كان للدنيا فللمسلم أن يهجر أخاه للدنيا إلى ثلاثة أيام، وما بعدها حرام عليه أن يهجره، وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لَا يَهْجُرُ مُسْلِمٌ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ، يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا. وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ»^(١)، قال العلماء: هذا الحديث نص على تحريم الهجر بين المسلمين أكثر من ثلاث ليال، ويفهم منه جواز الهجر في الثلاث الأولى؛ ذلك لأن الآدمي مجبول على الغضب وسوء الخلق ونحو ذلك، فعفي له عن الهجرة في هذه الثلاث ليذهب ذلك العارض، وخير الرجلين الذي يبدأ بالسلام. أما الهجر لأمر الدين فهذا بحسب المصلحة، قد يكون هجرانا إلى أسبوع، أو إلى شهر، أو يوم، بحسب ما تقضي به مصلحة المهجور.

قال: «وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ»، مثل أن يقول لمن أراد أن يشتري سلعة بعشرة: أنا أعطيك مثلها بتسعة، أو لمن أراد أن يبيع سلعة بعشرة: أنا آخذها منك بإحدى عشر. وأشباه ذلك، يعني: يغيره بألا يشتري من أخيه، أو أن يبيع عليه، ففي هاتين الصورتين حصل بيع على بيع المسلم، وهنا حرم النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله: «وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ»، وهذا مشروط بأن يحصل بين البائع والمشتري انفصال وتراضٍ.

(١) أخرجه البخاري (٦٠٧٧)، ومسلم (٢٥٦٠) من حديث أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه.

مثاله: أن يأتي رجل إلى صاحب دكان ويقول: أريد أن أشتري منك هذه السلعة بكذا، فيتفاضلان على أنه سيشتريها بكذا، ويتفقان على سعرها، وارتضى كل منهما بما اتفقا عليه، فيأتي آخر ويقول لمن أراد شراءها: أنا أعطيك مثلها بأقل مما اتفقت عليه، أو يأتي للبائع ويقول: أنا أشتريها منك بثمان أعلى مما اتفقت عليه... أو أشباه ذلك، فإذا كان هناك رضا من صاحب السلعة ومن أراد شراءها، وتفاضلا على إتمام البيع؛ فإنه يحرم هنا أن يدخل أحد، فيتدخل في هذا البيع إذا تفاصلا وتراضيا، يعني: أن مقدمات عقد البيع تمت بالاتفاق على الثمن، والعزم على الشراء؛ فإنه لا يجوز لأحد أن يدخل، ونفهم من هذا أنه لا بأس أن يتدخل قبل أن ينعقد هذا التراضي، وهذا يعني: ما دام أنه بفترة النظر كأن ينتقل من دكان إلى دكان، وأشباه ذلك، فهذا لا بأس به.

فيُشترط لتحريم بيع المسلم على بيع أخيه بما كان فيه تفارق بالقول، أو انفصال في القول بالعزم على الشراء، أو العزم على البيع، فإذا حصل العزم وأجابه البائع أو المشتري؛ فإنه لا يجوز التدخل في ذلك.

مثال ذلك ما جاء في قول النبي ﷺ: «لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى

خُطْبَةُ أَخِيهِ»^(١)، فإن المرء إذا تقدم إلى أحد خاطبًا، وسمع به فلان من الناس، سمع أن فلانًا خطب، فإن ردوا عليه بالرضا؛ فإنه لا يجوز لأحد ممن علم أنهم أجابوه ورضوا به أن يأتي ويقول: أنا أريد ابنتكم، لكن قبل أن يجيبوه بالرضا له أن يدخل كخاطب من الخطاب، وهكذا في هذه المسألة في قوله: «لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ».

قال ﷺ: «وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا»، أي: حققوا أخوة الدين؛ إذ قال الله ﷻ: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١]، وقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠].

ثم قال: «الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ»، يعني: لا يظلمه في ماله، ولا يظلمه في عرضه، ولا يظلمه في أهله، ولا يظلمه في أي أمر اختص به، بل يعدل معه، ويكون خليفته في ماله وأهله وعرضه؛ ولهذا جاءت الشريعة - وهذا من محاسنها العظيمة - بأن يتحلل المرء من إخوانه فيما وقع منه عليهم من المظالم، وقد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ قال: «مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرْضِهِ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ»^(٢)، (مَظْلَمَةٌ) بكسر اللام يعني: من اغتاب إخوانه، أو وقع في أعراضهم، أو اعتدى على بعضهم، فعليه أن يرد

(١) أخرجه البخاري (٥١٤٢)، ومسلم (١٤١٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه البخاري (٢٤٤٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

هذه المظالم؛ فإن كان في ردها مشقة عليه، فيوسط أحدًا.. إلى آخره.
المقصود أنه يجب أن يرد المظالم، وفي الغيبة تفصيل للعلماء من أنه إذا ذكر لمن اغتابه أنه قد اغتابه، وهذا يؤدي إلى حصول منازعة ومشاقة في إخباره بغيبته إياه وطلبه تحليله؛ فإنه يترك هذا الإخبار، ويكتفى منه بالاستغفار له، وكثرة الدعاء له، لعلها أن تشفع له في تكفير غيبته أو النيل منه.

فالمستحب أن يتحلل المرء ممن ظلمه في عرضه أو ماله، فيقول له: أنا أخطأت في حقك حللني. ويستحب لمن طُلب منه التحليل أن يعفو عن ظلمه، ولا يستفصل منه عما قاله في حقه أو تعدى به عليه، ويستحب أن يقول له: حللك الله وأباحك مما عملت، والله تعالى يتولى جزاء من عفا عن ظلمه.

فهذه من صفات المؤمنين، أما من مات من أهل التوحيد، فيستحب أن يقال في حقه: اللهم حلله، لعله ينجو بذلك ويخف عليه الحساب.

والمؤمنون يحب بعضهم بعضًا، وإن كان المؤمن قد يخطئ ويعصي ويظلم، لكن قلب المؤمن مع إخوانه، فلا يجب أن تكثر عليهم الذنوب، وأحيانًا يكون الظلم عظيمًا، ورد القول السيئ بمثله جائز، لكنه ليس الأفضل؛ كما قال ﷺ: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ [النساء: ١٤٨]، يعني: من ظلم فإن الله تعالى أباح أن يُجهر له

بالسيئ من القول من جهة الجزاء، لكن ليس هو الأفضل، إنما الأفضل أن يعفو الرجل عمن ظلمه. وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا»^(١)، فالذي يعفو لا يظن أنه ينقص بل هو يعتز، يظهر الله ﷻ له مناراً؛ لأنه تخلص من حظ نفسه وفعل ما نذبه الله ﷻ إليه.

قال: «وَلَا يَخْذُلُهُ» الخِذْلان ترك الإعانة والنصرة^(٢)، والمسلم ولي المسلم، يعني: أن المسلم محب للمسلم ناصر له، وخذلانه له ينافي عقد المولاة الذي بينهما؛ ولهذا تضمن عقد المولاة في قوله ﷺ: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١] أن خذل المسلم للمسلم لا يجوز، إذا كان في قدرته أن يعينه وينصره، ولو بالدعاء.

قال: «وَلَا يَكْذِبُهُ» يعني: لا يقول له: أنت كاذب. وكلما أخبره بخبر قال: هذا كاذب، وأنت كاذب. لأن الأصل في المسلم أنه لا يكذب، وقد سأل أبو الدرداء رضي الله عنه النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، هل يسرق المؤمن؟ قال: «قَدْ يَكُونُ ذَلِكَ»، قال: فهل يزني المؤمن؟ قال: «بلى وإن كره أبو الدرداء»، قال: هل يكذب المؤمن؟

(١) أخرجه مسلم (٢٥٨٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) انظر: لسان العرب (٢٠٢/١١)، ومختار الصحاح (ص ٧٢).

قال: «إنما يفترى الكذب من لا يؤمن»^(١)؛ لأن الكذب خصلة تستحكم من صاحبها، وتستمر معه، فيكون معه خصلة من خصال النفاق، وأما ما يقع من زنا الشهوة، ومن سرقة الشهوة، وأشباه ذلك، فإنها عارض يعرض ويزول، ويرتفع معه الإيمان حتى يكون فوق صاحبه كالظلة، ثم إذا فارق المعصية عاد إليه^(٢)، وأما الكذب فإنه إذا استمر بصاحبه، فإنه يَدُلُّ ويهدي إلى الفجور، والفجور يهدي إلى النار^(٣)، فقلوه هنا **وَلَا يَكْذِبُهُ** يدخل فيه أن يكذبه في الحديث.

قال: «وَلَا يَحْقِرُهُ» يعني: لا يحتقر المسلم أخاه المسلم؛ بأن يأتي في خاطره أن هذا وضعيف، وأن هذا أقل قدرًا منه، وأن هذا مردول، إما لأجل نسب، أو لأجل صناعة، أو لأجل بلد، أو لأجل معنى من المعاني؛ بل الإسلام هو الذي رفع المسلم، وجعله مكرمًا مخصوصًا من

(١) أخرجه بهذا اللفظ ابن جرير في تهذيب الآثار (٣/ ١٣٥)، وأخرجه مختصرًا: ابن أبي الدنيا في الصمت (ص ٢٣٧)، والخطيب في تاريخ بغداد (٦/ ٢٧٢).

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٤٦٩٠)، والترمذي (٢٦٢٥)، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (١/ ٤٩٤)، والحاكم في المستدرک (١/ ٧٢)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤/ ٣٥٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إِذَا زَنَى الرَّجُلُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ كَانَ عَلَيْهِ كَالظُّلَّةِ فَإِذَا انْقَطَعَ رَجَعَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ».

(٣) كما في حديث ابن مسعود رضي الله عنه الذي أخرجه البخاري (٦٠٩٤)، ومسلم (٢٦٠٧) وفيه: «وَلَنْ الْكَذِبُ يَهْدِيَ إِلَى الْفُجُورِ وَلَنْ الْفُجُورُ يَهْدِيَ إِلَى النَّارِ...».

بين الخلائق؛ ولهذا فإن المسلم عند الله ﷻ كريم عزيز، وتحقير المسلم يخالف أصل احترام المسلم لما معه من التوحيد والإيمان، فبدن المسلم يحمل عقيدة التوحيد، وحسن ظن بالله، ومعرفة بالله، وعلم بالله بحسب ما عنده من الإسلام والإيمان والعلم، وهذا ينبغي معه ألا يُحتقر، بل يُحترم لما معه من الإيمان والصلاح.

وهذه يتفاوت الناس فيها، فكلما كان الإيمان، والصلاح، والإسلام، والتوحيد، والطاعة، والسنة، أعظم في المرء المسلم، كان أولى بأن يكرم ويعز، وأن يتعد عن احتقاره، ويقابله المشرك؛ فإنه مهما كان من ذوي المال، أو ذوي الجاه، أو ذوي الرفعة؛ فإن جسده فيه روح خبيثة حملت الشرك بالله ﷻ، والاستهزاء بالله ﷻ، ومسبة الله ﷻ، والمحبة لله ﷻ يكره ويحتقر هذا الذي معه الاستهزاء بالله، والنيل من الله ﷻ، وادعاء الشريك معه.

قال: «التَّقْوَى هَهُنَا» وأشار إلى صدره ثَلَاثَ مَرَّاتٍ؛ لأن التقوى محلها القلب. قال: «بِحَسَبِ أَمْرٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ: دَمُهُ، وَمَالُهُ، وَعِرْضُهُ»، فدم المسلم حرام أن يُسْفَكَ بغير حق، وكذلك ماله حرام أن يؤخذ بغير حق، وكذلك عرضه حرام أن يُنَال منه بغير حق، فالنيل من أعراض المسلمين بالغيبة والنميمة، أو التصرف في مال المسلم بغير إذنه، أو الاعتداء على شيء من أملاكه، وكذلك الاعتداء على دمه - وهذا أعظمه - هذا كله

حرام. والشريعة جاءت بتحقيق هذا الأمر فيما بين المسلمين، وفي مجتمع الإسلام بأن تكون الدماء حراماً، والأموال حراماً، والأعراض حراماً، وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي بكرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم عرفة: «إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ؛ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا»^(١).

(١) أخرجه البخاري (٦٧)، ومسلم (١٦٧٩).

الحديث السادس والثلاثون

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا، نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ، يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا، سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ، وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا، سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ، يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَذَكَّرُونَ أَمْرَهُ بَيْنَهُمْ، إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ، وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ، وَمَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ». رواه مسلم بهذا اللفظ ^(١).

الشرح:

قال ﷺ: «مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا، نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»، الكربة: ما يكون معه الضيق والظنك والشدة على المسلم ^(٢)؛ ولهذا ناسب معها أن يقول: «نَفَسَ»؛ لأنها تستحكم من جميع الجوانب: من جهة نفس المؤمن، وقلبه وما يحول

(١) أخرجه مسلم (٢٦٩٩).

(٢) انظر: لسان العرب (١/ ٧١١)، ومختار الصحاح (ص ٢٣٦).

فيه، ومن جهة يده، ومن جهة ما حوله، فتستحكم عليه حتى تضيق به الأرض الواسعة. فإذا نُفِّسَ عنه، فبقدر ذلك التنفيس يكون الثواب.

قوله: «كُرْبَةٌ» هذا فيه إطلاق، يعني: أي كربة من كرب الدنيا، فيدخل في ذلك الكرب النفسية، والكرب العملية، وما يدخل تنفيسه في الكلمة الطيبة، وما يدخل تنفيسه في المال، وما يدخل تنفيسه في بذل الجاه... إلى آخره، فتنفيس الكربة عام، والكرب هنا أيضاً عامة، فمن نفس عن مؤمن كربة بأن يسر له السبيل إلى التخلص منها، أو خفف عليه من وطأة الكربة والشدة والضيق الذي أصابه، كان جزاؤه عند الله ﷻ من جنس عمله، لكن في يوم هو أحوج إلى هذا التنفيس من الدنيا؛ ولهذا كان الثواب في الآخرة، فقال ﷺ «نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

قال: «وَمَنْ يَسِّرَ عَلَى مُعْسِرٍ، يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»، المعسر هو الذي عليه حق لغيره لا يستطيع أدائه^(١)، والتيسير على المعسر يكون بأشياء منها: أن يعطيه مالا ليفك به إعساره، أو أن يكون الحق له فيضعه عن المعسر، فيخفف عنه، وقد قال ﷻ: ﴿وَلِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ لِي مَيَّسَرَةٌ﴾ [البقرة: ٢٨٠]، فالتيسير على المعسر من

(١) انظر: لسان العرب (٤/ ٥٦٤)، ومختار الصحاح (ص ١٨١).

الأمور المستحبة، ومن فضائل الأعمال، ومن الصدقات العظيمة.
 فقوله: «وَمَنْ يَسِّرَ عَلَى مُغِيرٍ» يعني: خفف عنه شأن إعساره
 بإعطائه مالاً، أو بإسقاط بعض المال الذي عليه، أو بإسقاط المال كله،
 أو السعي له في التخلص من الإعسار، «يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ» جزاءً وفاقاً على
 ما يسر، «فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» وهذا من الثواب الذي جعل في الدنيا
 والآخرة، فلا بأس من أن يقصده المسلم في أن يسر على إخوانه رغبة
 فيما عند الله ﷻ، ورغبة في أن يُيسر عليه في الدنيا والآخرة؛ لأن هذا
 -كما سبق في شرح حديث «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»- لا ينافي الإخلاص؛
 فإن العمل إذا رُتب عليه الثواب في الدنيا، أو في الدنيا والآخرة،
 وجاءت الشريعة بذلك؛ فإن قصده مع ابتغاء وجه الله ﷻ،
 والإخلاص له، لا حرج فيه.

قال: «وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا» هذا جميع المسلمين سواء أكانوا مطيعين
 صالحين، أم كانوا فسقة؛ فإن الستر على المسلم من فضائل الأعمال، بل
 جعله طائفة من أهل العلم واجباً^(١)؛ فإن المسلم الذي ليس له ولاية

(١) قال ابن عبد البر في التمهيد (٥/ ٣٣٧): «الستر واجب على المسلم في خاصة نفسه إذا أتى فاحشة،
 وواجب ذلك عليه أيضاً في غيره، ما لم يكن سلطاناً يقيم الحدود» اهـ. وانظر: المحلى لابن حزم
 (١١/ ١٤٥)، وفيض القدير (١/ ١١٥، ١١٦)، وشرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين
 رحمه الله (ص ٣٦٠، ٣٦١).

في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، يجب عليه أن يستر أخاه المسلم، أو يتأكد عليه أن يستر، فإذا علم منه معصية كتمها، وإذا علم منه قبيحا كتمه، وسعى في مناصحته وتخليصه منه.

وأما أهل الحسبة - أهل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - فإنهم يجوز لهم أن يعلموا هذا فيما بينهم، لكن لا يجوز لهم أن يتحدثوا بما قد يقترفه بعض المسلمين من الذنوب والآثام والقاذورات والمعاصي؛ لأن هذا أيضًا داخل في عموم الستر، لكن الحاجة إلى تأديبه قائمة، فهؤلاء لهم أن يتداولوا أمره بحسب الحاجة الشرعية، وهذا ينبغي التنبيه عليه كثيرًا لمن يلي مثل هذه الأمور، في أنهم قد يتوسعون في الحديث عن أهل العصيان، وعمن يقبضون عليه ممن يرتكب جرماً، أو يرتكب ذنباً، أو معصية، فمثل هؤلاء ينبغي لهم أن يكتموا القضايا التي يتداولونها فيما بينهم، وألا يذكروا شيئاً منها، إلا لمحتاج إلى ذلك الحاجة الشرعية.

قال ﷺ: «وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ» هذا فيه حث على أن يعين المرء أخاه بأعظم حث، حيث جعل أن العبد إذا أعان أخاه كان الله في عونته، فإذا كنت في حاجة أخيك كان الله في حاجتك، وإذا أعنت إخوانك المسلمين، واحتجت إلى الإعانة؛ فإن الله يُعينك، وهذا من أعظم الفضل والثواب.

قال: «وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا، سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى

الْجَنَّةِ» وهذا فيه الحث والترغيب على سلوك طريق العلم، والرغب فيه، فأَي طريق من طرق العلم سلكته؛ فإنَّ الله ﷻ يسهل لك به طريقاً إلى الجنة، بشرط إخلاصك في طلب العلم؛ لأن العلم باب من أبواب الجنة، والجنة لا تصلح إلا لمن علم حق الله ﷻ، فمن طلب العلم، ورغب فيه مخلصاً لله ﷻ، سهل الله له به طريقاً إلى الجنة.

قال: «وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ، يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ، إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ»، قوله: «وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ» استدل به على أن هذا لا يخص به قوم من قوم، فيصلح أن يكون هؤلاء المجتمعون من العلماء، أو من طلبة العلم، أو من العامة، أو من العباد، أو من غيرهم، فالمساجد تصلح للاجتماع فيها لتلاوة كتاب الله، ولتدارسه، فإذا اجتمعت أية فئة لأجل تلاوة كتاب الله وتدارسه؛ فإنهم يتعرَّضون لهذا الفضل العظيم.

قال: «فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ» والمراد بذلك المسجد، والمسجد بيت الله، إضافة تشريف للمسجد؛ لأنه بيت يُطلب فيه رضا الله ﷻ. قال: «يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ» هذا حال أولئك يتلون كتاب الله، والمقصود بذلك أن يتلو واحد منهم، والبقية يسمعون؛ كما كان عليه هدي السلف، أما التلاوة الجماعية فهي محدثة ولا تقر، وإنما الذي كان عليه عمل الصحابة، ومن بعدهم أنهم يجعلون قارئاً يقرأ القرآن، ثم يستمع البقية، وقد يتناوبون القراءة فيما بينهم، ويتدارسون كلام

قال: «إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ»، والسَّكِينَةُ هي الطمأنينة، والروح والرحمة التي تكون من الله ﷻ، وقوله: «نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ» نفهم منه أنها من عند الله ﷻ، وهذا فيه تعظيم لها.

قال: «وَعَشِيَّتُهُمُ الرَّحْمَةُ» وهذا فيه أن الرحمة صارت لهم غِشَاءً، يعني: أنها اكتنفت هؤلاء من جميع جهاتهم، فلا يتسلط عليهم شيطان وهم على تلك الحال، بل الرحمة اكتنفتهم من جميع الجهات فصارت عليهم كالغشاء، وهذا من فضل الله العظيم عليهم.

قال: «وَحَفَّتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ» يعني: أحدقت بهم بتراص، حيث لا ينفذ إليهم من الخارج، وهذا كما قال ﷻ: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِثِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ [الزمر: ٧٥]، فحَفَّتُ الملائكة هؤلاء الذين يتلون كتاب الله، يعني: أنهم أحدقوا بهم من جميع الجهات، وتراصوا بحيث كانوا حافين بهم، وهذا يدل على أن هؤلاء تعرضوا لفضل عظيم، لا يتسلط عليهم وهم إذ ذاك شيطان، إلا ما كان من هوى أنفسهم والقرين.

قال: «وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ» والذِّكْرُ هنا معناه الشناء، يعني

(١) انظر: شرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين رَحِمَهُ اللهُ (ص ٣٦٤ - ٣٦٥).

أثنى الله عليهم فيمن عنده. ومن عنده؟ هم الملائكة المقربون؛ كما قال ﷺ في آية النساء: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [النساء: ١٧٢] فالملائكة المقربون هم الذين عند الله ﷻ: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [الأنبياء: ١٩].

قال: «وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ» فيه أن التفاخر بالأنساب، والظن أنه بالنسب يكون المرء محبوباً عند الله ﷻ، هذا جاءت الشريعة بإبطاله، إنما الأمر على التقوى والعمل، قال الله ﷻ: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣]، فالتقوى هي مدار التفضيل، ومدار التفاضل بين الناس.

الحديث السابع والثلاثون

وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى، قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ، ثُمَّ بَيَّنَّ ذَلِكَ، فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ، وَإِنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً». رواه البخاري ومسلم بهذه الحروف^(١).

الشرح:

قوله: (فِيمَا يَرُوْهُ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى) يعني: أن هذا حديث قدسي.

قال: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ، ثُمَّ بَيَّنَّ ذَلِكَ» يعني: كتبها عنده، فبينها في القرآن: بين ما تكون به الحسنة، وما تكون به السيئة، يعني: بين العمل الذي يكتب للمرء به حسنة، والعمل الذي يكتب للمرء به سيئة.

قال: «فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا...» إلى آخره، استدل به على

(١) أخرجه البخاري (٦٤٩١)، ومسلم (١٣١).

أن الملكين اللذين يكتبان ما يصدر عن العبد يعلمان ما يحول في قلبه، فاهمَّ معلوم للملك، وهذا بإقدار الله ﷻ لهما، وإذنه بذلك.

وقد كان بعض الأنبياء يعلم ما في نفس الذي أمامه، والنبي ﷺ قال: أخبر رجلاً بما في نفسه؛ كما سبق في حديث وابصة بن معبد رضي الله عنه قال: أتيت رسول الله ﷺ فقال: «جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ؟»^(١)، وهكذا حصل من عدد من الأنبياء، فهذا من أنواع الغيب الذي يُطلع الله ﷻ إياه من شاء من عباده، فالملائكة أطلعهم الله ﷻ على ذلك؛ كما قال ﷺ: «عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا»^(٢) إِلَّا مَنْ أَرَضَى مِنْ رَسُولٍ^(٣) [الجن: ٢٦-٢٧]، و(رسول) هنا يدخل فيه الرسول الملكي، والرسول البشري.

قال: «فَمَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً»؛ لأنهم نوع من الإرادة، وإرادته للحسنة طاعة، فيكتبها الله ﷻ له حسنة كاملة من رحمته ومنه وكرمه.

قال: «وَلِإِنْ هُمْ بِهَا فَعَمِلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ» يعني: أنه إن هم بالحسنة فعملها، فأقل ما يكتب له عشر حسنات، وقد يصل ذلك إلى سبعمائة ضعف بحسب الحال، وقد

(١) راجع (ص ٣٦٩).

سبق بيان تفاصيل ذلك في أوائل هذا الشرح^(١)؛ فإن المسلمين يتفاوتون في ثواب الحسنة، منهم من إذا عملها كتبت له عشر أضعاف، ومنهم من إذا عملها كتبت له مائتي ضعف، ومنهم من تكتب له أكثر من ذلك إلى سبعمائة ضعف، بل إلى أضعاف كثيرة، وهذا يختلف باختلاف العلم، وتوقير الله ﷻ، والرغب في الآخرة؛ ولهذا كان الصحابة - رضوان الله عليهم - أعظم هذه الأمة أجوراً، وأعظمها منزلة، وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال: «فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنْفَقَ أَحَدُكُمْ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ»^(٢)، يعني: أنهم مع قلة ما ينفقون وما عملوا، فإنهم أعظم مما لو أنفق أحدكم، وهذا في متأخري الإسلام، فكيف بمن بعدهم؟ وهذا يختلف باختلاف حسن الإسلام وحسن اليقين إلى آخره.

قال: «وَلِإِنْ هُمْ بِسَيِّئَةٍ» يعني: أراد سيئة، «فَلَمْ يَعْمَلْهَا» هذا فيه تفصيل^(٣):

أولاً: إن تركها من جراء الله ﷻ، يعني: خشية لله ورغباً فيما

(١) راجع (ص ٢٧٢، ٢٧٣).

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٧٣)، ومسلم (٢٥٤١) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ، وأخرجه

مسلم (٢٥٤٠) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٣) انظر: شرح الأربعين النووية للعلامة ابن عثيمين ﷺ (ص ٣٧٠، ٣٧١).

عنده؛ فإنها تكتب له حسنة؛ كما ذكر في هذا الحديث، وقد جاء في لفظ آخر أنه ﷺ قال: «إِنَّمَا تَرَكَّهَا مِنْ جَرَّائِي»^(١)، فإذا ترك السيئة التي هم بها، فتركها يعني: أنه لم ينفذها عملاً لله ﷻ، فهذا تُكتب له حسنة؛ لأن إخلاصه قلب تلك الإرادة السيئة إلى إرادة حسنة، والإرادة الحسنة والهم بالحسن يكتب له به حسنة.

ثانياً: أن يَهَمَّ بالسيئة فلا يعملها؛ لأجل عدم تمكنه منها، والنفس باقية في رغبتها بعمل السيئة، فهذا وإن لم يعمل؛ فإنه لا تكتب له حسنة في ذلك، بل إن سعى في أسباب المعصية؛ فإنه تكتب عليه سيئة؛ كما جاء في الحديث: «إِذَا تَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ»، قالوا: يا رسول الله، هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: «إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ»^(٢)، قال العلماء: إذا تمكن المرء من أسباب المعصية، وصرفه صارف عنها، خارج عن إرادته، فإنه يجزى على همه بالسيئة سيئة، ويكون مؤاخذاً بها بدلالة حديث: «فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ»^(٣).

(١) أخرجه مسلم (١٢٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٣٩)، ومسلم (٢٨٨٨) من حديث أبي بكر رضي الله عنه.

(٣) انظر: تفسير ابن كثير (٢/١٩٨)، شرح النووي على صحيح مسلم (١٨/١٢)، وجامع العلوم والحكم (ص ٣٥٤)، وفتح الباري (١١/٣٢٧)، وعمدة القاري (١/٢١٢)، ونيل الأوطار (٧/٢٠١).

قال: «وإن هم بها فعملها، كتبها الله سيئة واحدة» وهذا من عظيم
رحمة الله ﷻ لعباده المؤمنين أنهم إذا عملوا سيئة لا تضاعف عليهم،
بل يكتبها الله ﷻ عليهم سيئة واحدة، وأما الحسنات فتضاعف
عليهم؛ ولهذا لا يهلك يوم القيامة إلا هالك، ولا ترجح سيئات أحد
على حسناته إلا هالك؛ لأن الحسنات تضاعف بأضعاف كثيرة، وحتى
الهم بالسيئة إذا تركه تقلب له حسنة، والسيئة تكتب بمثلها، فلا يظهر
بذلك أن يزيد ميزان السيئات لعبد على ميزان الحسنات إلا وهو
خاسر، وقد سعى في كثير من السيئات، وابتعد عن الحسنات.

الحديث الثامن والثلاثون

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتَهُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحَبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَلَنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ، وَلَنْ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِيذَنَّهُ». رواه البخاري (١).

الشرح:

هذا حديث عظيم أيضاً قال فيه النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ» فهو حديث قدسي، قال: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ»، قوله: «عَادَى» يعني اتخذ الولي عدواً، وهذا معناه أنه أبغضه، قال العلماء (٢): إن أبغض الولي لما هو عليه من الدين، فهذا ظاهر دخوله في الحديث، وأما إن عاداه لأجل الدنيا، وحصل بينه وبينه خصومات؛ لأجل الدنيا فهذا فيه تفصيل:

• إن صار مع الخصومات بغضاء وكره؛ فإنه يُحْشَى عليه أن

(١) أخرجه البخاري (٦٥٠٢).

(٢) انظر: فتح الباري (٣٤٢/١١).

يدخل في هذا الحديث.

• إن كانت الخصومات بدون بغضاء؛ فإنه لا يدخل في هذا

الحديث، يعني: لا يكون مؤذناً بالحرب.

وذلك لأن سادات الأولياء من هذه الأمة قد وقعت بينهم خصومات، فتخاصم عمر وأبو بكر في عدة مجالس، وتخاصم ابن عباس، بل العباس وعلي، وحصل بينهم خصومة وتراجع إلى القاضي، وهكذا في عدد من الأحوال، فوقع الخصومة بلا بغضاء لولي من أولياء الله ﷻ لا يدخل في هذا الحديث، وأما إذا أبغض ولياً من أولياء الله ﷻ؛ فإنه مؤذن بالحرب، يعني: قد أذن الله ﷻ بحرب من عنده، وإيذانه بالحرب معناه أنه أعلم وأنذر بأنه سيُعاقب من الله ﷻ؛ إذ حرب الله ﷻ إيصال عذابه ونكاله لعباده.

قال: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا»، والولي له معنى في اللغة وهو: المحب

الناصر؛ كما في قول الله ﷻ: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ

الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ۖ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ

هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة: ٥٥، ٥٦]، فالولي هو الناصر، والولاية بالفتح

هي المحبة والنصرة، أما الولاية بالكسر فهذه هي الإمارة، هذا في

اللغة^(١)، فالولي هو المحب الناصر، تقول: هذا وليي. يعني: محب لي وناصر لي، ومنه قول الله ﷻ: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١].

أما في الاصطلاح فالولي عند أهل السنة هو: كل مؤمن تقي ليس بنبي^(٢)، يعني: أن الولي كل من عنده إيمان وتقوى، والإيمان والتقوى تتفاضل، فتكون الولاية - يعني محبة الله ﷻ لعبده، ونصرته له - متفاضلة، وإنما يقصد بالولي من كَمَّل بحسب استطاعته الإيمان والتقوى، وغلب عليه في أحواله الإيمان والتقوى، وذلك لقول الله ﷻ: ﴿الْأَبْرَارَ أَوْلِيَائِهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الزمر: ١٧]، فجعل الأولياء هم المؤمنون المتقون.

فمن عادى مؤمناً متقياً قد سعى في تكميل إيمانه وتقواه بحسب قدرته، ولم يعرف عنه ما يחדش كمال إيمانه، وكمال تقواه؛ فإنه مؤذن بحرب من الله، يعني: مُعَلَّم ومهدد بإيصال عقوبة الله ﷻ له؛ لأن

(١) انظر: لسان العرب (١٥/٤٠٩)، والمصباح المنير (٢/٦٧٢)، ومختار الصحاح (ص ٣٠٦).

(٢) انظر: منهاج السنة النبوية (٧/٢٨)، ومجموع الفتاوى (٢/٢٢٤)، وجامع العلوم والحكم

(ص ٣٦١)، وفتح الباري (١١/٣٤٢)، وشرح الأربعين للعلامة ابن عثيمين رحمه الله

(ص ٣٧٧).

هذا الولي محبوب لله ﷻ منصور من الله ﷻ، والواجب أن تحب المرء لمحبة الله ﷻ له.

قال: «وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ» يعني: أن أحبَّ القُرْبَاتِ إلى الله ﷻ التي يتقرب إليه بها العبد: أن يتقرب بالفرائض، فأحب القربات إلى الله ﷻ: الصلوات الخمس حيث تُصلى وتقام، والزكاة المفروضة، والصيام المفروض، والحج المفروض، والأمور الواجبة، وكل أمر افترضه الله ﷻ على العبد، فالتقرب إليه به هو أحبَّ الأشياء إليه ﷻ.

وهذا خلاف ما يأتي لبعض النفوس من أنهم يحصل عندهم خشوع وتذل في النوافل ما لا يحصل في الفرائض، بل ويرجون بالنوافل ما لا يرجون بالفرائض، وهذا خلاف العلم، وأحب ما يتقرب إلى الله ﷻ به ما افترضه سبحانه، فافترض الله ﷻ الفرائض؛ لأنه يحب أن يُتعبد بها.

قال: «وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ»، يعني: أن العبد صار له كثرة النوافل وصفاً، بحيث كثر منه إتيانه بنوافل العبادات من: صلاة، وصيام، وصدقات، وحج، وعمرة، وأشباه ذلك.

قال: «حَتَّى أُحِبَّهُ» وهذا يدل على أن محبة الله ﷻ تجلب بالسعي في طاعته بأداء النوافل، والسعي فيها بعد أداء الفرائض، والتقرب إلى

الله ﷻ بها.

قال: «فإذا أَحَبَّته» لمحبة الله ﷻ لعبده أثر، فما هذا الأثر؟ قال: «كُنْتُ سَمْعُهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرُهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَيَدُهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلُهُ الَّتِي يَمْشِي» هذا فسرهم علماء الحديث وعلماء السنة بأن يوفقه ويسدده في سمعه، وفي بصره، وفيما يعمل بيده، وفيما يمشي إليه برجله^(١)، فمعنى قوله: «كُنْتُ سَمْعُهُ» أي: أوفَّقه في سمعه، وهذا ليس من التأويل؛ لأن القاطع الشرعي النصي أن الله ﷻ لا يكون بذاته سمعًا، ولا يكون بذاته بصرًا، ولا يكون بذاته يدًا، ولا يكون بذاته رجلًا ﷻ وتقدس وتعاضم ربنا - فدل ذلك على أنه يُوفَّق في سمعه، ويُسَدَّد فلا يسمع إلا ما يحب الله ﷻ أن يُسَمَّع، ولا يبصر إلا ما يحب الله ﷻ أن يُبْصَرَ، ولا يعمل بيده ولا يبطش بها إلا بما يحب الله ﷻ أن يعمل أو يبطش بها، وكذلك في الرجل التي يمشي بها.

وغلاة الصوفية استدلوا بهذا على مسألة الحلول^(٢)، وهناك رواية موضوعة مكذوبة زادوها في هذا الحديث بعد قوله: «وَيَدُهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلُهُ الَّتِي يَمْشِي»، وهي: «حتى يقول للشيء: كن فيكون» هذه موجودة في بعض كتب الحديث مسندة، لكنها موضوعة يستدل بها

(١) انظر: مدارج السالكين (٣/ ٣١٩)، وتفسير ابن كثير (٢/ ٥٨٠).

(٢) انظر: الجواب الصحيح (٣/ ٣٣٤)، ومجموع الفتاوى (١٠/ ٥٨).

الصوفية في أن الله جَلَّالَهُ يعطي الأولياء ملكوته يتصرفون فيه بما يريدون، وهذا باطل من جهة الاستدلال، وباطل من جهة الأصول القطعية الدلالة على أن الله لا ينازعه أحد في ملكه، وليس له شريك.

قال: «ولئن سألتني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه» يعني: وعزتي وجلالي لئن سألتني لأعطينه ما سألت؛ لأن اللام في قوله: «لئن» هذه واقعة في جواب القسم، ويكون قبلها قسم.

وجاء في بعض روايات هذا الحديث أنه قال: «وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ»^(١)، فذكر التردد مضافاً إلى الله وَجَلَّ، فهل التردد صفة لله جَلَّالَهُ أم لا؟ بعض أهل السنة لا يضيف التردد إلى الله جَلَّالَهُ صفة؛ لأن التردد ينقسم إلى محمود ومذموم، وإطلاق إضافة الوصف فيما ينقسم إلى محمود ومذموم الأصل خلافه؛ لأن الأصل ألا يضاف إلى الله جَلَّالَهُ إلا ما هو محمود، والتردد قد يكون عن نقص علم، والله جَلَّالَهُ منزّه عن ذلك.

ولهذا ذهب من ذهب من أهل العلم إلى عدم إثبات صفة التردد

(١) أخرجه: ابن أبي شيبة في مصنفه (٢١٨/٧) وابن أبي الدنيا في الأولياء (ص ٩) وحلية الأولياء (٣١٨/٨) والقضاعي في مسند الشهاب (٣٢٧/٢) والبغوي في شرح السنة (٢٢/٥) بألفاظ

إلى الله ﷻ؛ لأنهم جعلوا منشأ التردد عن عدم علم، أو عن جهل، أو عن عدم قدرة، أو عن عدم قوة على إنفاذ الشيء، وأشبه ذلك، فمنعوا وصف الله ﷻ بالتردد.

والقول الثاني عند أهل السنة: أن التردد صفة من صفات الله ﷻ، وأن ترده ﷻ بحق، وأن حقيقة التردد ليس معناها أنها تنشأ عن جهل أو عن عدم قوة أو قدرة؛ كما قاله الأولون، بل حقيقة التردد أنه تردد الإرادة في أي الأمرين أصح للعبد، أو في أي الأمرين أوفق للحكمة، أو نحو ذلك، أو تردد الإرادة في المصلحة المقتضية لذلك.

وتردد الإرادة ليس ناشئاً عن الجهل وعدم العلم أو نحو ذلك فهذا منزله عنه الرب ﷻ وإنما هو ناشئ عن محبة الله لا اختيار الأصلح لعبده؛ فلهذا وقع التردد بين الصالح والأصلح، يعني: في الاختيار. وإذا كان كذلك؛ فإن التردد على هذا يكون كما لا؛ لأنه لم ينشأ عن جهل، ولا عن عدم قدرة، أو عدم قوة، وإنما هو راجع إلى الحكمة، ومقتضى قدر الله وحكمته سبحانه.

وهذا الثاني هو قول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (١)، وعزاه إلى

(١) سئل شيخ الإسلام رحمه الله عن التردد ما معناه في هذا الحديث؟ فأجاب: «قد رد هذا الكلام طائفة، وقالوا: إن الله لا يوصف بالتردد، وإنما يتردد من لا يعلم عواقب الأمور، والله أعلم بالعواقب. وربما قال بعضهم: إن الله يعامل معاملة المتردد. والتحقيق: أن كلام رسوله حق، وليس أحد

السلف وإلى مذهب سلف هذه الأمة.

قال: «يَكْرَهُ الْمَوْتُ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ»، ووصف الله بأنه يكره جاء في القرآن والسنة في أحاديث كثيرة، مثل قوله ﷺ في آية سورة التوبة: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٤٦]، فكره الله ﷻ هذا يتعلق بالأعيان - أي الذوات - وبالصفات، وهو صفة اختيارية، وهو هنا في الحديث يتعلق بالمساءة: «يَكْرَهُ الْمَوْتُ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ».

أعلم بالله من رسوله، ولا أنصح للأمة منه، ولا أنصح ولا أحسن بيأنا منه، فإذا كان كذلك كان المتحلق والمنكر عليه من أضل الناس وأجهلهم وأسوأهم أدباً، بل يجب تأديبه وتعزيزه، ويجب أن يسان كلام رسول الله ﷺ. ا.هـ. انظر: مجموع الفتاوى (١٨/١٢٩).

وقال في مجموع الفتاوى (١٠/٥٨): «فبين أنه يتردد؛ لأن التردد تعارض إرادتين، وهو ﷻ يجب ما يحب عبده، ويكره ما يكرهه، وهو يكره الموت فهو يكرهه؛ كما قال: «وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ»، وهو ﷻ قد قضى بالموت، فهو يريد أن يموت، فسمى ذلك تردداً، ثم بين أنه لا بد من وقوع ذلك». ا.هـ.

الحديث التاسع والثلاثون

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانَ، وَمَا اسْتَكْبَرُوا عَلَيْهِ». حديث حسن، رواه ابن ماجه والبيهقي وغيرهما^(١).

الشرح:

هذا الحديث أيضا فيه بيان فضل الله ﷻ ورحمته بالمؤمنين. قوله: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي» يفهم منه أن هذا من خصائص هذه الأمة، فغيرنا من الأمم إذا هم العبد بحسنة لم تكتب له حسنة، وإذا هم بسيئة فتركها لم تكتب له حسنة، وكذلك في خصائص كثيرة، ومنها: التجاوز عن الخطأ والنسيان، فرحم الله ﷻ هذه الأمة بنبيها ﷺ، وتجاوز لها عن الخطأ والنسيان، ولما نزل قول الله ﷻ في آخر سورة البقرة: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوا مِيعَاتِكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَيَغْفِرَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٨٤] شق ذلك على الصحابة رضوان الله عليهم، حتى نزلت الآية الأخرى، وهي قوله ﷻ في آية سورة البقرة: ﴿لَا

(١) أخرجه ابن ماجه (٢٠٤٥)، وابن حبان في صحيحه (٢٠٢/١٦)، والطبراني في الكبير

(١١٢٧٤)، والحاكم في المستدرک (٢١٦/٢)، والدارقطني في سننه (١٧٠/٤)، والبيهقي في

الكبرى (٣٥٦/٧).

يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ
 نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴿البقرة: ٢٨٦﴾ فدعا بها الصحابة رضوان الله
 عليهم، فقال الله ﷻ: «قَدْ فَعَلْتُ» (١).

فهذا الحديث في معنى قوله ﷻ ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ
 أَخْطَأْنَا﴾ دل ذلك على أن من أخطأ؛ فإنه لا إثم عليه، ومن نسي فلا
 إثم عليه، لكن هذا مختص بالحكم التكليفي، أما الحكم الوضعي؛ فإنه
 يؤاخذ بخطئه وبنسيانه، يعني: ما يتعلق بالضمانات، فإذا أخطأ فقتل
 مؤمناً خطأ؛ فإنه يؤاخذ بالحكم الوضعي عليه بالدية وما يتبع ذلك،
 وأما الإثم فإنه لا إثم عليه؛ لأنه أخطأ، وكذلك إذا أخطأ فاعتدى على
 أحد في ماله، أو في جسمه، أو في أشباه ذلك؛ فإنه لا إثم عليه من جهة
 حق الله ﷻ، أما حق العباد في الحكم الوضعي؛ فإنهم مؤاخذون به،
 يعني: أن الآية والحديث دلا على التجاوز فيما كان في حق الله؛ لأن الله
 هو الذي تجاوز، وتجاوزه ﷻ عن حقه متعلق بالحكم التكليفي؛ كما هو
 معروف في بحثه في موضوعه في علم أصول الفقه (٢).

(١) أخرجه مسلم (١٢٥، ١٢٦) من حديث أبي هريرة، وابن عباس رضيهما الله عنهما.

(٢) انظر: شرح العمدة لشيخ الإسلام ابن تيمية (٣/ ٣٩٨)، وإعلام الموقعين (٣/ ١٠٦)،
 والمواقفات للشاطبي (١/ ١٤٩، ١٥٠)، وشرح الأربعين للعلامة ابن عثيمين رحمهما الله
 (ص ٣٨٤).

والخطأ غير النسيان، وكذلك ما يُكره عليه يختلف عنهما، فالخطأ: إرادة الشيء وحصول غيره من غير قصد لذلك، والنسيان: الزهول عن الشيء.

وقوله: «وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ» يعني: عملوا شيئاً على جهة الإكراه، والله ﷻ قال: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ١٠٦].

الحديث الأربعون

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكَبِي فَقَالَ: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ». وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رضي الله عنه يَقُولُ: «إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَتَطَهَّرُ الصَّبَاحَ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَتَطَهَّرُ الْمَسَاءَ، وَتُحْذِ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرْضِكَ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ». رواه البخاري (١).

الشرح:

هذا الحديث، حديث ابن عمر رضي الله عنه ووصية النبي ﷺ له، به حياة القلوب؛ لأن به الابتعاد عن الاغترار بهذه الدنيا بشباب المرء، أو بصحته، أو بعمره، أو بما حوله.

قال ابن عمر رضي الله عنه: «أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكَبِي»، وهذا يدل على الاهتمام بابن عمر، وكان إذ ذاك شاباً صغيراً في العشر الثانية من عمره، قال: (أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكَبِي فَقَالَ: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ»)، وهذا من أعظم الوصية المطابقة للواقع لو عقل الناس؛ فإن الإنسان ابتداء حياته في الجنة، ونزل إلى هذه الأرض ابتلاء، فهو فيها غريب، أو عابر سبيل، فزيارة الجنس البشري بأجمعه

للدنيا هذه زيارة غريب، وإلا فإن مكان آدم ومن تبعه على إيمانه، وتقواه، وتوحيد الله ﷻ، والإخلاص له، هو الجنة، وإنما أخرج آدم من الجنة ابتلاءً وجزاء على معصيته، وهذا إذا تأمله العبد المسلم وجد أنه حقيق به أن يوطن نفسه، وأن يرببها على أن منزله الجنة، وليست الدنيا منزلاً، بل هي دار ابتلاء، وهو غريب أو عابر سبيل؛ كما قال ﷺ.

وما أحسن استشهاد ابن القيم رحمه الله؛ إذ ذكر أن حنين المسلم للجنة، وأن حبه للجنة، ورغبه فيها، هو بسبب أنها موطنه الأول، وأنه هو الآن سبي للعدو، ورحل عن أوطانه بسبب سبي إبليس لأبينا آدم ﷺ، وهل يرجع إلى داره الأولى أم لا؟. حيث قال رحمه الله: (١)

فحي على جنات عدن فإنها منازلك الأولى وفيها المخيم
ولكننا سبي العدو فهل ترى نعود إلى أوطاننا ونسلم
وقد زعموا أن الغريب إذا نأى وشطت به أوطانه فهو مغرم
وأي اغتراب فوق غربتنا التي لها أضحت الأعداء فينا تحكم
وما أحسن قول الشاعر (٢):

(١) انظر: حادي الأرواح (ص ٧)، مفتاح دار السعادة (١٠/١)، وطريق الهجرتين (ص ٩٢).
(٢) من شعر أبي تمام، انظر: الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني (٩٢/١٩)، والبيان والبيان للجاحظ (ص ٥٣٣)، وخزانة الأدب وغاية الأدب لابن حجة الحموي (١٨٧/١).

نَقْلُ فُؤَادِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ الْهَوَى مَا الْحُبُّ إِلَّا لِلْحَبِيبِ الْأَوَّلِ
وهو الله ﷻ.

كَمْ مَنَزِلٍ فِي الْأَرْضِ يَأْلَفُهُ الْفَتَى وَحَيْنُهُ أَبَدًا لِأَوَّلِ مَنَزِلٍ
وهي الجنة.

وهذا إنما يخلص له قلب النبيين إلى الله ﷻ دائماً، المختبين له،
الذين تعلقت قلوبهم بالله حباً ورغباً ورهباً وطاعةً، وتعلقت قلوبهم
بدار الكرامة بالجنة، ويعملون لها وكأنها بين أعينهم، فهم في الدنيا
كأنهم غرباء، أو كأنهم عابرو سبيل، ومن كان على هذه الحال - غريب،
أو عابر سبيل - فإنه لا يأنس بمقامه؛ لأن الغريب لا يأنس إلا بين
أهله، وعابر السبيل دائماً على عجل من أمره، وهذه حقيقة الدنيا؛ فإنه
لو عاش ابن آدم ما عاش، فقد عاش نوح ﷺ ألف سنة، منها
تسعمائة وخمسون سنة في قومه كما قال الله ﷻ: ﴿ فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا
خَمْسِينَ عَامًا ﴾ [العنكبوت: ١٤] ثم مضت وانتهت، وعاش أقوام
مئات السنين ومضوا وانتهوا، وعاش قوم مائة سنة، وثمانين، وخمسين،
وأربعين.

فالحقيقة أنهم غرباء وعابرو سبيل، مروا بهذه الدنيا وذهبوا،
والموت يُصَبِّحُ المرء ويُمسيه، فيجب على المرء أن يتنبه إلى نفسه،
وأعظم ما يُصاب به العبد أن يصاب بالغفلة عن حقيقة الدنيا، فإذا مَنْ
الله عليك بمعرفة حقيقة الدنيا، وأنها دار غربة، وأنها دار ابتلاء، ودار

اختبار، ودار ممر، وليست دار مَقَر؛ فإنه يصحو قلبك، وأما إذا غفل عن هذه الحقيقة؛ فإنه يُصاب قلبك في مقاتله، أيقظنا الله وإياكم من أنواع الغفلات.

ابن عمر رضي الله عنهما كان يوصي بمقتضى الوصية، فيقول: **«إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَتَطَرَّ الصَّبَاحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَتَطَرَّ الْمَسَاءَ»**، يعني: كن على حذر دائماً من الموت أَنْ يَفْجَأَكَ، فكن على استعداد، وقد قيل في حماد بن سلمة رحمته الله ^(١): **«لَوْ قِيلَ لَهُ: إِنَّكَ تَمُوتُ غَدًا، مَا قَدَّرَ أَنْ يَزِيدَ فِي الْعَمَلِ شَيْئًا»** ^(٢)، وهذا يكون باستحضار حق الله جل جلاله دائماً، وأنه إذا تعبد، فإنه يستحضر ذلك، ويخلص فيه لربه، وإذا خالف أهله يكون على الإخلاص وامتنال الشريعة، وإذا باع أو اشترى يكون على الإخلاص، ويكون على الرغبة في إتيان الحلال، وهكذا في كل أمر يأتيه؛ فإنه يكون على علم، وهذا فضل أهل

(١) هو حماد بن سلمة بن دينار، الإمام العلم أبو سلمة البزار، الحرقى، البطائني، شيخ أهل البصرة، كان إماماً رأساً في العربية فصيحاً بليغاً كبير القدر، شديداً على المبتدعة، صاحب أثر وسنة، وله تصانيف في الحديث، توفي سنة سبع وستين ومائة، انظر: الطبقات الكبرى (٧/ ٢٨٢)، والوفاء بالوفيات (١٣/ ٨٩)، والعبر (١/ ٢٤٩)، وسير أعلام النبلاء (٧/ ٤٤٤)، والأنساب (٢/ ٣٥٦)، وشبكات الذهب (١/ ٢٦٢)، وطبقات الحفاظ (ص ٩٤).

(٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٦/ ٢٥٠)، والمزي في تهذيب الكمال (٧/ ٢٦٥)، وذكره ابن الجوزي في صفة الصفوة (٣/ ٣٦١)، وابن حجر في تهذيب التهذيب (٣/ ١٢).

العلم أنهم إذا تحركوا وعملوا، ففي كل حال يكونون فيه يستحضرون الحكم الشرعي فيه، فيمثلون، أو يفعلون، وإن أذنبوا فسرعان ما يستغفرون، فيكونون بعد الاستغفار أمثل مما هم قبله، وهذه مقامات؛ ولهذا قال: «وَتُخَذُ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ».

الحديث الحادي والأربعون

وعن أبي محمد عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ». حديث صحيح، رؤيناه في كتاب الحجة بإسناد صحيح^(١).

الشرح:

هذا حديث حسن؛ كما حسَّنه النووي وقال: (حديث صحيح)، وسبب تحسينه: أنه في معنى قول الله ﻋَﻠَﻴْكَ: «فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا» [النساء: ٦٥]، وتحسين الحديث لمجيء آية فيها معناه مذهب كثير من المتقدمين من أهل العلم؛ كابن جرير الطبري، وجماعة من حُذِّقُوا الأئمة والمحدثين.

قوله: «لَا يُؤْمِنُ»، هذه تكثر في النصوص، ويراد منها هنا نفي كمال الإيمان؛ لأنَّ الإيمان له كمال وله حدٌّ أدنى، أمَّا الحد الأدنى منه

(١) رواه البغوي في شرح السنة (٢١٢/١)، وابن أبي عاصم في السنة (١٢/١)، والبيهقي في المدخل إلى السنن الكبرى (١٨٨/١)، وقال: «تفرد به نعيم بن حماد»، والخطيب في تاريخ بغداد (٣٦٨/٤)، وانظر تعليل الحافظ ابن رجب للحديث في جامع العلوم والحكم (ص ٣٨٧، ٣٨٨).

فهو الذي يصحّ به الإسلام، فكلّ أحد ما دام أنّه يصدق عليه اسم الإسلام وأنّه مسلم فمعه من الإيمان ما يصحّح به ذلك الإسلام وهو: إيمانه بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره من الله تعالى، وكمال الإيمان هو نهايته، يعني: الإيمان المطلق، فلا يؤمن حتّى يكون هواه تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ، فمن كان هواه ومحبته في كلّ مسألة من مسائل حياته، وفي كلّ أمر من أموره، تابعاً لما جاء به الرسول ﷺ، فقد كمل إيمانه، وقد قال ﷺ: «كَمُلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ»^(١)، وهذا كمال من جهة الطاعة، لكن قد يأتي ما يجعله ناقصاً بذنب آخر، ولكن إذا خالف العبد وغلبته نفسه، وصار في هواه بعض المسائل في غير طاعة الله، وفضل غير طريقة النبي ﷺ، فاختر المعصية، واختار التفريط في الواجب، فهذا ينقص من إيمانه بقدر ما فوت من واجبات الإيمان.

وزيادة الإيمان ونقصانه أصل عند أهل السنة والجماعة يخالفون به الخوارج ومن يُكفّرون بالذنوب، وينبغي أن يُعلم هنا أن أهل السنة يقولون: «لا تُكْفَرُ بِذَنْبٍ»، ويقصدون بذلك لا يُكفّرون بعمل المعاصي، أما مباني الإسلام العظام التي هي الصلاة والزكاة والحج

(١) أخرجه البخاري (٣٤١١)، ومسلم (٢٤٣١) من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

ففي تكفير تاركها والعاصي بتركها خلاف مشهور عندهم^(١)، فقولهم: إن أهل السنة والجماعة يقولون: لا نُكْفِّرُ بذنب ما لم يستحله بإجماع. يعني: المعصية، أما المباني العظام؛ فإن التكفير عندهم الخلاف فيه مشهور، يعني منهم من يُكْفِّرُ بترك مباني الإسلام العظام أو أحد تلك المباني، ومنهم من لا يُكْفِّرُ.

كذلك ينبغي أن يُعلم أن قولنا: العمل داخل في مسمى الإيمان وركن فيه لا يقوم الإيمان إلا به. نعني به جنس العمل، وليس أفراد العمل؛ لأن المؤمن قد يترك أعمالاً كثيرة صالحة مفروضة عليه ويبقى مؤمناً، لكنه لا يُسمى مؤمناً ولا يصح منه إيمان إذا ترك كل العمل، يعني: إذا أتى بالشهادتين وقال: أقول ذلك وأعتقد به بقلبي وأترك كل الأعمال بعد ذلك وأكون مؤمناً. فهذا ليس بمؤمن؛ لأن ترك العمل مُسْقَطٌ لأصل الإيمان، يعني: ترك جنس العمل مُسْقَطٌ للإيمان، فلا يوجد مؤمن عند أهل السنة والجماعة يصح إيمانه إلا ولا بد أن يكون معه مع الشهادتين جنس العمل الصالح، جنس الامتثال للأوامر والاجتناب للنواهي.

كذلك الإيمان مرتبة من مراتب الدين، والإسلام مرتبة من مراتب الدين، والإسلام فُسر بالأعمال الظاهرة؛ كما جاء في المسند أن

(١) راجع (ص ٥٩، ١٨٠، ١٨١).

النبي ﷺ قال: «الإسلام علانية والإيمان في القلب»^(١)، يعني: أن الإيمان ترجع إليه العقائد، أعمال القلوب، وأما الإسلام هو ما ظهر من أعمال الجوارح.

فليعلم أنه لا يصح إسلام عبد إلا ببعض إيمان يصح إسلامه؛ كما أنه لا يصح إيمانه إلا ببعض إسلام يصح إيمانه، فلا يتصور مسلم ليس بمؤمن البتة، ولا مؤمن ليس بمسلم البتة، وقول أهل السنة: إن كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً. لا يعنون به أن المسلم لا يكون معه شيء من الإيمان أصلاً، بل لابد أن يكون معه مطلق الإيمان الذي به يصح إسلامه؛ كما أن المؤمن لابد أن يكون معه مطلق الإسلام الذي به يصح إيمانه - ونعني بمطلق الإسلام جنس العمل - فهذا يتفق ما ذكره في تعريف الإيمان من أن كل مؤمن مسلم دون العكس. فإذا هاهنا - كما يقول أهل العلم - عند أهل السنة والجماعة خمس نونات:

(١) رواه أحمد في مسنده (١٣٥/٣)، وابن أبي شيبة في مصنفه (١٥٧/٦)، وأبو يعلى في مسنده (٣٠١/٥). وقال محققه حسين أسد: إسناده حسن. اهـ. وفي إسناده علي بن مسعدة الباهلي، قال فيه البخاري: فيه نظر. وقال ابن عدي: أحاديثه غير محفوظة. وقال أبو حاتم: لا بأس به. وقال ابن معين: صالح. ووثقه الطيالسي. وقال الذهبي: فيه ضعف. وقال ابن حجر: صدوق له أوهام. انظر في ترجمته: التاريخ الكبير (٢٩٤/٦)، والضعفاء للعقيلي (٢٥٠/٣)، والكامل لابن عدي (١٨٥٠/٥)، والكاشف للنهي (٤٧/٢).

النون الأولى: أن الإيمان قول اللسان، هذه النون الأولى يعني اللسان.

الثانية: أنه اعتقاد الجنان.

الثالثة: أنه عمل بالأركان.

الرابعة: أنه يزيد بطاعة الرحمن.

والخامسة: أنه ينقص بطاعة الشيطان وبمعصية الرحمن.

والإيمان متفاضل، كلما عمل العبد طاعة زاد إيمانه، وكلما عمل العبد معصية نقص إيمانه، فبقدر المعصية ينقص الإيمان، وبقدر إيمانه ومتابعته وإحداثه للطاعات يزيد إيمانه، سواء كانت طاعات القلوب من الاعتقادات والأعمال، أو طاعات الجوارح من الأعمال الصالحات، فإن الإيمان يزداد بذلك، فإذا عمل معصية نقص الإيمان.

كذلك الناس في أصل الإيمان ليسوا سواء بل يختلفون، فإيمان أبي بكر ليس كإيمان سائر الصحابة؛ ولهذا قال التابعي الجليل أبو بكر شعبة^(١) القارئ المعروف: «ما سبقهم أبو بكر بكثرة صلاة ولا صيام،

(١) هو أبو بكر شعبة بن عياش بن سالم الخياط مولى واصل بن حنان الأسدي، الكوفي القارئ، غلبت كنيته على اسمه، توفي سنة ثلاث وتسعين ومائة وله ست وتسعون سنة. انظر: تاريخ بغداد (١٤ / ٣٧١)، والمتنظم (٩ / ٢٣٢)، ومعجم الأدباء (٢ / ٣٣٧)، والوافي بالوفيات (١٠ / ١٥٢)، وطبقات الحفاظ ص (١١٩).

ولكن بشيء وقر في قلبه»^(١)، وهذا مستقى من بعض الأحاديث أو من بعض الآثار، يعني: أبو بكر الصديق رضي الله عنه كان معه من أصل الإيمان ما ليس عند غيره، فَيَغْلُطُ أهل السنة من قال: «إن أهل الإيمان في أصله سواء، وإنما يتفاضلون بعد ذلك في الأعمال»^(٢)، بل هم مختلفون في أصله.

وفهمٌ معتقد أهل السنة والجماعة في الإيمان يمنع من الدخول في الضلالات من التكفير بالمعصية، أو من التكفير بما ليس بمكفر، فلو فهم المسلم معتقد أهل السنة والجماعة في الإيمان حصَّن لسانه وعقله من الدخول في الغلو في التكفير، واتباع الفرق الضالة التي سارعت في باب التكفير فخاضت فيه بغير علم، فكفروا المسلمين، وأدخلوا في الإسلام والإيمان من ليس بمسلم ولا مؤمن.

فقوله صلى الله عليه وسلم هنا: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ» فيه دلالة على أن الإيمان ينقص، وعلى أن الأعمال معتبرة في الإيمان، وعلى أن الطاعة أيضًا من الإيمان.

(١) ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (١/٢٢٣)، وابن القيم في المنار المنيف (ص ١١٥)، وذكره العراقي في تخريج الإحياء، وقال: «رواه الترمذي الحكيم، وقال في النوادر: إنه من قول بكر بن عبد الله المزني». انظر: المغني عن هل الأسفار (١/٢٣)، وكشف الخفاء للعجلوني (٢/٢٤٨).

(٢) راجع (ص ٥٤).

وقوله: «حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ» الهوى: ما يختاره المرء ويرغب فيه في أموره كلها، فدل ذلك على أن الإيمان يوجد ويتنوع، ويكون كاملاً في بعض الناس، ناقصاً في البعض الآخر، ونفي كمال الإيمان لا يراد منه نفي مقاربة الكمال، ولكن قد يكون نفي لأكثر الإيمان، فإذا قال أهل العلم: هذا فيه نفي لكمال الإيمان. لا يعني أنه نفي لمقاربة الكمال، بل قد يكون نفيًا لأكثر الإيمان؛ ولهذا في حديث الزاني والسارق والذي يشرب الخمر قال فيهم ﷺ: «لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ»^(١)، فحين الزنا يُنفى عنه اسم الإيمان، فلا يزني وهو مؤمن بالله ﷻ، لكنه مسلم، وهذا لمن غلبته شهوته؛ وذلك لأن الإيمان يعود إليه إذا كانت شهوته غلبته في المعصية.

أما إذا كان العبد دائماً على هذه الحال؛ كالمدمن ونحو ذلك، فإنه عند كثير من أهل العلم يُنفى عنه اسم الإيمان، ويبقى معه اسم الإسلام، ويكون معه من الإيمان ما يصحح به الإسلام - يعني: الحد الأدنى - لكنه لا يسمى مؤمناً عند المقارنة بين الإسلام والإيمان، قال بعض أهل العلم: «فمن كان مديناً للرغبة والرضا بالمعصية؛ كالزنا أو شرب الخمر أو السرقة، فإنه يُنفى عنه اسم الإيمان، ويكون مسلماً».

أما عند الإطلاق العام فلا يُنفى عنه الإيمان، ولكن نقول: هو

(١) أخرجه البخاري (٢٤٧٥)، ومسلم (٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته، ولو كان مصرًا مداومًا عليها.

ولهذا قال الله ﷻ: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ: آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا

وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤]، ذلك لأن اسم الإسلام

غير اسم الإيمان، فقوله ﷺ: «لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ»

يفسره الحديث الآخر الذي جاء في السنن، وهو قوله ﷺ: «إِذَا زَنَى

الرَّجُلُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ كَانَ عَلَيْهِ كَالظِّلَّةِ فَإِذَا انْقَطَعَ رَجَعَ إِلَيْهِ

الْإِيمَانُ»^(١)؛ لأنه حين الزنى لا يكون معه من الإيمان بالله واليوم الآخر

إلا الحد الأضعف، حيث أتت الشهوة فأبعدت أو رفعت معظم ذلك

الإيمان، ولم يبق معه إلا ما يصحح به إسلامه ويبقيه في دائرة الإسلام،

فإذا نزع وراجع نفسه، وعلم أنه عاصٍ، رجع إليه الإيمان.

وهذا بخلاف القائم على المعصية مديماً عليها؛ كالمدمن لشرب

الخمر، والمدمن للزنا، الذي يرضى بذلك ويسره، فإنه يسلب عنه اسم

الإيمان، ويبقى عليه اسم الإسلام، ما لم يستحل تلك الأمور فينفي عنه

اسم الإسلام أصلاً؛ لأنه يكون مرتدًا بذلك.

(١) سبق تخريجه (ص ٤٩٠).

الحديث الثاني والأربعون

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أُبَالِي، يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ، يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقِيتَنِي لَا تَشْرِكُ بِي شَيْئًا لَا تَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةٌ». رواه الترمذي، وقال: حديث حسن^(١).

الشرح:

قال رسول الله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا ابْنَ آدَمَ» المقصود بابن آدم هنا: المسلم الذي اتبع رسالة الرسول الذي أرسل إليه، فمن اتبع رسالة موسى عليه السلام في زمنه كان منادى بهذا النداء، ومن اتبع رسالة عيسى عليه السلام في زمنه كان منادى بهذا النداء، وبعد بعثة محمد ﷺ الذي يحظى على هذا الأجر وعلى هذا الفضل والثواب هو من اتبع المصطفى ﷺ، وأقر له بختم الرسالة، وشهد له بالنبوة والرسالة،

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٤٠)، والطبراني في الأوسط (٣١٥/٤) من حديث أنس رضي الله عنه، قال أبو عيسى: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه»، وأخرجه من حديث أبي ذر رضي الله عنه: أحمد في مسنده (١٤٨/٥)، والدارمي (٢٧٨٨)، والبزار (٤٠٣/٩)، والحاكم في المستدرک (٢٦٩/٤)، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

واتبعه على ما جاء به.

قال ﷺ: «يَا ابْنَ آدَمَ، إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي، غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ، وَلَا أُبَالِي»، وهذه الجملة في معنى قول الله ﷻ: ﴿قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اسْتَرْفَوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٥٣]، فالعبد إذا أذنب وسارع إلى التوبة، ودعا الله ﷻ أن يغفر له، ورجا ما عند الله ﷻ؛ فإنه يغفر له على ما كان منه من الذنوب مهما كانت بالتوبة؛ لأن التوبة تحبب ما قبلها؛ كما قال النبي ﷺ: «التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ»^(١).

وقوله: «إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي» فيه أن الدعاء مع الرجاء موجبان لمغفرة الله ﷻ، وهناك من يدعو وهو ضعيف الظن بربه، لا يحسن الظن بربه، وقد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ قال: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي فَلْيُظَنَّ بِي مَا شَاءَ»^(٢)، والعبد إذا دعا

(١) أخرجه ابن ماجه (٤٢٥٠)، والطبراني في الكبير (١٠٢٨١)، والبيهقي في الكبرى (١٥٤/١٠)، وأبو نعيم في الحلية (٤/٢١٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، قال المنذري في الترغيب والترهيب (٤٨/٤): «ورواة الطبراني رواية الصحيح» اهـ. وللحديث شاهد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٤٣٦/٥).

(٢) أخرجه بهذا اللفظ الإمام أحمد في المسند (٤٩١/٣)، والدارمي في سننه (٢٧٣١)، وابن حبان في صحيحه (٢/٤٠١)، والطبراني في الكبير (٢١٠)، والحاكم في المستدرک (٤/٢٦٨) من حديث وائلة بن الأسقع رضي الله عنه. وأخرجه البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥) من حديث أبي هريرة

الله ﷻ مستغفرا لذنبه، ويرجو من الله أن يغفر له، ومستحضراً أنّ فضل الله عظيم، وعظم رجاؤه بالله، وأيقن أن الله ﷻ سيغفر له، وعَظُمَ ذلك في قلبه، حصل له مطلوبه؛ لأن في ذلك إحسان الظن بالله، وإعظام الرغبة بالله ﷻ، والعبد المذنب حين طلبه المغفرة وقبول التوبة تجتمع عليه عبادات قلبية كثيرة توجب مغفرة الذنوب، فضلاً من الله ﷻ وتكرّماً.

قال: «غَفَرْتُ لَكَ» والمغفرة: غفر الشيء بمعنى ستره، فهي ستر الذنب وستر أثر الذنب في الدنيا والآخرة، والمغفرة غير العفو وغير التوبة؛ فإن الله ﷻ من أسمائه العفو، ومن أسمائه الغافر والغفار والغفور، ومن أسمائه التواب، وهذه تختلف؛ ليس معناها واحداً، بخلاف من قال: إن معنى العفو والمغفرة واحد، والعفو والغفور معناهما واحد. هذا ليس بصحيح، بل الجهة تختلف والمعنى فيه نوع اختلاف مع أن بينهما اشتراكاً.

فالعفو هو: عدم المؤاخذه بالجريمة، فقد يسيء وسيئته توجب العقوبة، فإذا لم يؤاخذ صارت عدم مؤاخذته بذلك عفواً.

وأما المغفرة فهي: ستر الذنوب أو ستر أثر الذنوب، وهذا جهة

أخرى غير تلك؛ لأن تلك فيها المعاقبة أو ترك المعاقبة على الفعل، وهذه فيها الستر دون تعرض للعقوبة.

والتواب هو: الذي يقبل التوبة عن عباده، ومعنى ذلك أنه يمحو الذنب ولا يؤاخذ بالسيئات إذا تاب العبد وأتى بالأسباب التي تمحو عنه السيئات، فهذه ثلاثة أسماء من أسماء الله الحسنى: (العفو)، (الغفور)، (التواب)، لكل اسم دلالة غير ما يدل عليه الاسم الآخر. والمقصود من ستر الذنب أن يستر الله ﷻ أثره في الدنيا والآخرة، وأثر الذنب في الدنيا العقوبة عليه، وأثر الذنب في الآخرة العقوبة عليه، فمن استغفر الله ﷻ غفر الله له، يعني: من طلب ستر الله عليه في أثر ذنبه في الدنيا والآخرة ستر الله عليه أثر الذنب، أي حجب عنه العقوبة في الدنيا والآخرة.

قال: «يا ابن آدم، لو بلغت ذنوبك عنان السماء» يعني: من كثرتها وتراكمها بلغت عنان السماء، أي: السحاب العالي.

قال: «ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفْرَتُ لَكَ» وهذا مما يجعل العبد المنيب يحب ربه ﷻ أعظم محبة؛ لأن الله العظيم الذي له صفات الجلال والجمال والكمال، والذي له هذا الملكوت كله، وهو على كل شيء قدير، وعلى كل شيء وكيل، من عظيم صفاته وجليل النعوت والأسماء يتودد إلى عبده بهذا التودد، لا شك أن هذا يجعل القلب مُحبًا لربه ﷻ، متذللاً بين يديه، مؤثراً مرضاة الله على مرضاة غيره ﷻ.

قال: «يا ابن آدم، لو بَلَغْتَ ذُنُوبَكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَني غَفَرْتُ لَكَ» وهذا فيه الحث على طلب المغفرة؛ فإنك إذا أذنبت فاستغفرت، فقد ثبت في الحديث أن النبي ﷺ قال: «مَا أَصْرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً»^(١)، فمع الاستغفار والندم يمحو الله ﷻ الخطايا.

قال: «يا ابن آدم، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا، ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا، لَا تَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةٌ» يعني: لو جاء ابن آدم بملء الأرض خطايا، ثم لقي الله ﷻ مخلصًا له الدين لا يشرك به شيئًا، لا جليل الشرك ولا صغيره ولا خفيه؛ بل قلبه مخلص لله ﷻ، ليس فيه سوى الله ﷻ، وليس فيه رغب إلا إلى الله ﷻ، وليس فيه رجاء إلا رجاء الله ﷻ، لا يشرك به شيئًا بأي نوع من أنواع الشرك؛ فإن الله ﷻ يغفر الذنوب جميعًا، قال سبحانه: «ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا، لَا تَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةٌ» يعني بملء الأرض مغفرة، وهذا من عظيم رحمة الله ﷻ بعباده، وإحسانه لهم.

(١) أخرجه أبو داود (١٥١٤)، والترمذي (٣٥٥٩)، وأبو يعلى في مسنده (١٢٤/١)، والبخاري في مسنده (١٧١/١)، والقضاعي في مسند الشهاب (١٣/٢)، والبيهقي في الكبرى (١٨٨/١٠) من حديث أبي بكر رضي الله عنه. وهو حديث حسن، حسنه الحافظ ابن كثير في تفسيره (٤٠٨/١)، والحافظ ابن حجر في الفتح (١٢٢/١). وله شاهد أخرجه الطبراني في الدعاء (ص ٥٠٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

الخاتمة

اللهم لك الحمد على أسمائك وصفاتك، وعلى ما أنعمت به علينا من شريعة الإسلام، وما أنعمت به علينا من بعثة نبيك محمد ﷺ، ولك الحمد على ما مَنَنْتَ به علينا من سلوك طريق سلفنا الصالح، وما مننت به علينا من مغفرة للذنوب، وكسب للحسنات ومحو للسيئات، اللهم لك الحمد على آلائك العظيمة، فأنت سبحانه للحمد أهل، لك الحمد ملء السموات، وملء الأرض، وملء ما بينهما، وملء ما شئت من شيء بعد، أنت ربنا عليك توكلنا، وإليك أنبنا، وإليك المصير.

اللهم نسألك أن تغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا، وأن تجعل التوحيد حجة لنا لا حجة علينا. اللهم نسألك أن تهدينا جميعا إلى أقوم طريق، ونسألك أن تجعلنا ممن يفرح بإخلاص الدين لك، ويفرح بهذا العلم الذي هو علم التوحيد، ويفرح بعلم العقيدة ويظهره على غيره، لأن ذلك هو الأساس. اللهم علمنا علما نافعا واختم لنا بالصالحات، واغفر لنا جميعا إنك جواد كريم.

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد.

فهرس الأحاديث والآثار

| رقم الصفحة | طرف الحديث والآثر |
|------------|--|
| ٤٠٧، ٢٦٥ | اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ |
| ٤٣ | أُتِيَ بِأَبِي قُحَافَةَ يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ |
| ٣٣ | أَجْرُهُ عَلَى قَدَرِ نِيَّتِهِ |
| ٣٦١ | أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعُ |
| ٢٧٧ | أَحْفَظُ اللَّهِ تَحِيَّهَ أَمَامَكَ |
| ١٧٦ | أَدِ الْأَمَانَةَ |
| ١٩٠ | إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ |
| ٢١٠ | إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا |
| ٢١٠ | إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسُنَ إِسْلَامُهُ |
| ٥٠٤ - ٢٢٦ | إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا |
| ٤٠٧ | إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَتُحْتِ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ |
| ٥٣٢ - ٤٩٠ | إِذَا زَنَى الرَّجُلُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ |
| ٢٥٥ | إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْكُتْ |
| ٢٥٤ | إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ |
| ٧٤ | إِذَا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ |
| ١٥٣ | إِذَا كَانَ لَكَ صَدِيقٌ |
| ١٠١ | إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ ثِنْتَانِ وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً |
| ٢٢٦ | إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَا تَكْتُبُهَا عَلَيْهِ |

| رقم الصفحة | طرف الحديث والأثر |
|------------|--|
| ٣٠٩ | أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَاتِ |
| ٥٢٨ | الْإِسْلَامُ عَلَانِيَةٌ وَالْإِيمَانُ فِي الْقَلْبِ |
| ٣٩٠ | اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا |
| ٢٧٨ | أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةٌ لِّبَيْدٍ |
| ٧٧ | اعْدُدْ سِتًّا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ |
| ٦٨ | أَعْطُ فُلَانًا |
| ٢٦٢ | اغْزُوا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ |
| ١٧١ | أَقْتَلْتُهُ بَعْدَ مَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ |
| ٣٣٦ | اقْرَأُوا الْقُرْآنَ؛ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا |
| ٣٩٤ | إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ |
| ٤١٨ | أَلَا وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِثْلُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ |
| ٤٣ | الْبُسُوءَ مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ |
| ٢٧٢ | أَلَيْسَ قَدْ صَلَّيْتُ مَعَنَا |
| ٧٩ | أَمَّا إِنْ كُلُّ بَنَاءٍ |
| ٢٢٥ - ١٦٩ | أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ |
| ٥٢ | أُمِّرْكُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ |
| ١٨٢ | أُمِرْنَا أَنْ نَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ |
| ٢٨ | أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ |
| ٩٧ | إِنْ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا |

رقم الصفة

طرف الءاءء والأءر

| | |
|------------|---|
| ٤٢٧ - ١٨٦ | إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا |
| ٢٢٩ | إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ |
| ٢٢٦ | إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا |
| ٥١٥ | إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانَ |
| ٤١٥ - ١٨٦ | إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ فَرَائِضَ، فَلَا تُضَيِّعُوهَا |
| ٢٠٠ | إِنَّ اللَّهَ حَبِيبِي كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِهِ |
| ٣٣٧ | إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ |
| ٥٠١ | إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ |
| ٥٠٧ - ٢٨٠ | إِنَّ اللَّهَ قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ |
| ٢٥٧ | إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ |
| ٣٥٢ | إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ |
| ٨٥ | الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَاتٍ |
| ١٩٨ | أَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ خَرَجُوا مَخْرَجًا |
| ٢١ - ١٤١ - | إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنٌ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنٌ |
| ٢٠٣ | |
| ٤٧٤ | إِنْ خِفْتَ أَنْ يَقْتُلَكَ |
| ٤١١ | إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَا يَرَى بِهَا بَأْسًا |
| ٤٦٣ | إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا رَأَاهُ |
| ٢٧٥ | إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيُدْرِكُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ |

رقم الصفحة

طرف الحديث والأثر

| | |
|-----------|---|
| ١٧٦ | إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ |
| ٤٦٨ | إِنَّ أَوَّلَ مَا دَخَلَ النَّقْصُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ |
| ٩٢ - ٤١٠ | إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشُّرْكِ وَالْكُفْرِ |
| ٣٩٠ | إِنَّ خَلِيلِي أَوْصَانِي أَنْ أَسْمَعَ وَأُطِيعَ |
| ٤٩٢ | إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ |
| ٢٤٩ | أَنْ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَوْصِنِي |
| ١٥٦ | إِنَّ الْعَقْلَ فِي الْقَلْبِ |
| ٣٦٤ | إِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجَزْتَ |
| ٤٥٦ | إِنَّكُمْ تَحْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَلْحَنُ بِحُجَّتِهِ |
| ١٦٦ - ٤٧٢ | إِنَّكُمْ لَتُرَوْنَ أَنِّي لَا أَكَلِّمُهُ إِلَّا أَسْمِعُكُمْ |
| ٤٠٥ | إِنَّ لِلْعِلْمِ طُعْيَانًا |
| ١٩ - ٧ | إِنَّهَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ |
| ٢٢ | إِنَّهَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ |
| ٢٥٤ | إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ |
| ٢٩٧ | إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى |
| ٢٧٥ | إِنَّ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا |
| ٢٧٥ | إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا |
| ١٩٩ | أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى |
| ١٢٦ | إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا قَبْلِي إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ |

رقم الصفحة

طرف الحديث والآثر

| | |
|-----------|--|
| ٣٧٧ - ١٣٠ | إِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا |
| ٢٥٥ | إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً |
| ٢٤٤ | أَوْصَانِي جَبْرِيلُ <small>عَلَيْهِ السَّلَامُ</small> بِالْجَارِ |
| ٣٧٤ | أُولَئِكَ الْعُصَاةُ. أُولَئِكَ الْعُصَاةُ |
| ٤٧٩ | إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ |
| ١٨٩ | أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا |
| ١٤٩ | بِحَسَبِ أَمْرِي مِنَ الشَّرِّ |
| ٣٦٩ | الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ |
| ٨١ | بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ |
| ٢١١ - ٤٠ | بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> |
| ٥٣٤ | التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ |
| ٣٨٥ | تَسْمَعُ وَتُطِيعُ لِلْأَمِيرِ وَإِنْ ضَرَبَ ظَهْرَكَ |
| ٣٨١ - ٢٦٩ | تَقْوَى اللَّهِ أَنْ تَعْمَلَ بِطَاعَةِ اللَّهِ |
| ٣١ | تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ |
| ١٩٥ | ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ |
| ٩٣ | يُتْتَنَانِ فِي النَّاسِ هُمَا هُمَا كُفْرٌ |
| ٥٠٢ - ٣٦٩ | جِئْتُ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ |
| ٢٤٦ | جَائِزَتُهُ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ |
| ٢٤٢ | الجيران ثلاثة: فجار له حق وهو أدنى الجيران |

| رقم الصفحة | طرف الحديث والأثر |
|------------|--|
| ١٥٩ | الْحُجُّ عَرَفَةَ |
| ١٨٥ | حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمُكَارِهِ |
| ٢٩٩ | الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ |
| ٢٣٠ | حِينَ رَجَمَ الْمَرْأَةَ |
| ٣٩٨ | خِلَافَةُ النَّبِيِّ ثَلَاثُونَ سَنَةً |
| ٣١٢ | خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ |
| ٩٨ | الخواتيم ميراث السوابق |
| ٤١٢ | دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ |
| ٣١٠ | دَخَلَ الْجَنَّةَ إِنْ صَدَقَ |
| ١٥٨ | الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ |
| ٢٠٣ | دَعُ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ |
| ٢٩٩ | دَعُهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ |
| ٢٠٥ | دَعِ الْوَاحِدَ الَّذِي يَرِيكَ |
| ١٥٧ - ٤٥٩ | الدِّينُ النَّصِيحَةُ |
| ٣٥٩ | ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأُجُورِ |
| ٤٣٤ | رَوْحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً بَعْدَ سَاعَةٍ |
| ٤٣٤ | الرُّهْدُ تَرَكُ مَا لَا يَنْفَعُ فِي الْآخِرَةِ |
| ١٨٢ | سَمَّ اللَّهُ وَكُلَّ بِيَمِينِكَ وَكُلَّ مِمَّا يَلِيكَ |
| ٣٥٦ | السموات السبع في الكرسي كدراهم سبع |

| رقم الصفحة | طرف الحديث والأثر |
|------------|---|
| ٤٧٢ | سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ |
| ١٨٤ | صَلُّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا |
| ٣٨٦ | الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ |
| ٣١٩ - ٢٩١ | الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ |
| ٢٥٢ | الْعَافِيَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ |
| ٣٥٦ | العرش لا يقدر أحد قدره إلا الله |
| ٢٢ | الْعَمَلُ بِالنِّيَّةِ |
| ٩٢ | الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ |
| ٢٠٥ | فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَأْنِينَةٌ وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيبةٌ |
| ٢٨ | فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ |
| ١٣٩ | فَأَيُّمَا شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ |
| ٢٨٤ | فَلَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَ أَوْلَئِكَ |
| ٥٠٣ | فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنْفَقَ أَحَدُكُمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا |
| ٥٣٤ | قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي |
| ١١١ | قَدَّرَ اللَّهُ الْمَقَادِيرَ |
| ١١٧ - ٩٨ | قلوب الأبرار معلقة بالخواص |
| ٩١ | كَانَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ لَا يَرُونَ مِنَ الْأَعْمَالِ شَيْئًا |
| ٢٩٣ | كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يُخْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ |
| ١١١ | كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ |

| رقم الصفحة | طرف الحديث والأثر |
|------------|---|
| ٤٠١ - ٢٤٠ | كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا |
| ٣٦٥ | كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ |
| ٥٩ - ١٢١ | كُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٍ |
| ٣٢٨ | كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ |
| ٥٢٦ | كَمُلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ |
| ٨٠ | كُنْتُ أَدْخُلُ بَيْوتَ النَّبِيِّ ﷺ |
| ٥١٩ | كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ، أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ |
| ٤٧٩ | لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا |
| ٢٢٦ - ٩٣ | لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا |
| ٧٧ | لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ نَارٌ |
| ٧٦ | لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَضْطَرِبَ أَلْيَاتُ نِسَاءِ دَوْسٍ |
| ٧٦ | لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا الْيَهُودَ |
| ٤٠٩ | لَا حَظَّ فِي الْإِسْلَامِ لِمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ |
| ٤٤٤ - ٤٤١ | لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ |
| ٤٤٢ | لَا عَدْوَى، وَلَا طَيْرَةَ، وَلَا هَامَةً، وَلَا صَفَرَ |
| ٣٥ | لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ |
| ٢٨١ | لَا وَمُقَلَّبِ الْقُلُوبِ |
| ٢٢٠ - ٢٢١ | لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ |
| ٢٢٤ | |

| رقم الصفحة | طرف الحديث والأثر |
|------------|--|
| ٤٨١ - ٢١٩ | لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ |
| ٥٢٥ | لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ |
| ٢٦٨ | لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ |
| ٤٢١ | لَا يُجْلَدُ أَحَدٌ فَوْقَ عَشْرَةِ أَسْوَاطٍ إِلَّا فِي حَدٍّ |
| ٢٢٥ - ١٧٧ | لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ |
| ٤٨٧ | لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ |
| ٣١٣ | لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعُ رَحِمٍ |
| ٣١٢ | لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ |
| ٣١٣ | لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ |
| ٢٤٩ | لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا |
| ٢٩٥ | لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي قَائِمَةٌ |
| ٥٣١ | لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ |
| ٤٨٤ | لَا يَفْرُكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً |
| ١٩١ | لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ |
| ١٩١ | لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ |
| ٢٨٨ | لَا يَمِلُ اللَّهُ حَتَّى تَمِلُوا |
| ٤٨٥ | لَا يَهْجُرُ مُسْلِمٌ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ |
| ٢٧٢ | لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ |
| ٩٤ | لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَبْعَثَ رِجَالًا إِلَى هَذِهِ الْأَمْصَارِ |

| رقم الصفحة | طرف الحديث والأثر |
|------------|--|
| ٧٥ | اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ |
| ١١٤ | اللهم إن كنت كتبتني شقيًّا فاكتبني سعيدًا |
| ٢٨٩ | لَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرَيْنِ |
| ٤٢٧ | لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِبَتْ |
| ٥٢٢ | لو قيل له: إنك تموت غدًا |
| ٢٩٣ | لو كان لي دعوة مستجابة |
| ٤٥١ | لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ |
| ١٧ | لِيُبْلَغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبَ |
| ١٥٣ | لي جَارٌ يَأْكُلُ الرَّبَا |
| ٤٣٤ | لَيْسَ الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا بِتَحْرِيمِ الْحَلَائِلِ |
| ٤٣٠ | لَيْسَ الشَّأْنُ أَنْ تُحِبَّ |
| ٥٣٧ | مَا أَصَرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً |
| ٢٤٣ | مَا زَالَ يُوصِينِي جَبْرِيلُ |
| ٥٢٩ | مَا سَبَقَهُمْ أَبُو بَكْرٍ بِكَثِيرِ صِيَامٍ |
| ٢٠٦ | مَا شَيْءٌ أَهْوَنَ عِنْدِي مِنَ الْوَرَعِ |
| ٣٥٦ | مَا الْكُرْسِيُّ فِي الْعَرْشِ إِلَّا كَحَلَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ |
| ٣١٢ | مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ |
| ١٧٩ | مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ |
| ٢٧٦ | الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ |

| رقم الصفحة | طرف الحديث والآثر |
|------------|--|
| ٦٠ | الملائكة من نور |
| ١٣٠ | من ابتدع بدعة |
| ٢٣٣ | من آتاكم وأمركم جميع على رجل واحد |
| ١٩٠ | من أتى عرافا فسأله عن شيء |
| ١١٩ - ٢٠ | من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد |
| ٤٧١ - ١٦٥ | من أراد أن ينصح لسلطان |
| ٨٢ | من آمن بالله ورَسُولِهِ |
| ٢٠٩ | من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه |
| ٢٧٣ | من حلف فقال في حلفه |
| ٤٥٧ - ١٦٥ | من رأى منكم منكرا فليغيره بيده |
| ٣٠٤ | من ربك؟ من نبيك؟ ما دينك؟ |
| ٣١ | من سره أن يسقط له في رزقه |
| ٣١٠ | من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة |
| ١٢٠ | من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها |
| ٢٩ | من صلى يرأى فقد أشرك |
| ١١٩ - ٢١ | من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد |
| ٣١ | من قتل قتيلا له عليه بينة |
| ٣١٢ | من كان من أهل الصيام دعي من باب الريان |
| ٢٣٧ | من كان يؤمن بالله واليوم الآخر |

| رقم الصفحة | طرف الحديث والأثر |
|------------|--|
| ٤٨٨ | مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلِمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرَضِهِ |
| ٢٥١ | مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ |
| ٣١٢ | مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ |
| ٤٩٣ | مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا |
| ٢٤٠ | مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ |
| ١٧ | نَضَرَ اللَّهُ امْرَأً |
| ١٢٣ | نَعَمِ الْبِدْعَةُ |
| ٤٣٦ | نَعَمَ بَشْرُطُ الْأَیْفَرَح |
| ٤٠٠ - ١٢٤ | نَعِمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ |
| ١٨٧ | نُبَيْنَا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَيْءٍ |
| ١٥٤ | هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ |
| ٢٩٩ | وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ |
| ٧١ | وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ |
| ٢٢٤ - ٢٢٠ | وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ |
| ٤٩٠ | وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي لِلْفُجُورِ |
| ٣٤٢ | وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ |
| ٣٧٧ - ١٢٥ | وَعَظَمْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً |
| ٢٧٦ | وَلَكِنَّهَا عَلَى قَدَرِ نَفَقَتِكَ أَوْ نَصَبِكَ |
| ٥١٢ - ٢٨٠ | وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ |

رقم الصفحة

طرف الحديث والآثر

- ٤٨٩ وَمَا رَاَدَ اللّٰهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا
- ٤٠٧ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وِجَاءٌ
- ٣٦٨ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ
- ٥٣٥ يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي عَفَرْتُ لَكَ
- ٤٣٤ يَا حَنْظَلَةَ سَاعَةَ وَسَاعَةَ
- ٤٠١ يَا رَسُولَ اللّٰهِ، أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ
- ٤٢٩ يَا رَسُولَ اللّٰهِ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا أَنَا عَمِلْتُهُ
- ٣٠١ يَا رَسُولَ اللّٰهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا
- ٤٩٠ يَا رَسُولَ اللّٰهِ، هَلْ يَسْرِقُ الْمُؤْمِنُ
- ١٩٧ يَا سَعْدُ أَطِيبَ مَطْعَمَكَ
- ٣٣٧ يَا عِبَادِي، إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي
- ٢٧٧ يَا غَلَامُ؛ إِنِّي أَعَلَّمْتُكَ كَلِمَاتٍ
- ٢٨١ يَا مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى طَاعَتِكَ
- ٢٨١ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ
- ٣١٤ يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ
- ٢١٤ يَكْتُبُ أَيْنَ الْمَرِيضِ
- ٢١٤ يَكْتُبُ مِنَ الْمَرِيضِ كُلِّ شَيْءٍ

فهرس المصادر والمراجع

١. اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
٢. الاستيعاب، يوسف بن عبد الله بن عبد البر، تحقيق علي محمد البجاوي، دار الجليل، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
٣. الاعتصام، أبو إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي، المكتبة التجارية، مصر.
٤. الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد، أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق أحمد عصام الكاتب، دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
٥. الآداب الشرعية، أبو عبد الله محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ.
٦. أبجد العلوم، صديق بن حسن القنوجي، تحقيق عبد الجبار زكار، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة ١٩٧٨م.
٧. الأحاديث المختارة، أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي، تحقيق عبد الملك ابن دهيش، مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
٨. أحكام القرآن، محمد بن عبد الله بن العربي، تحقيق محمد عبد القادر

عطا، دار الفكر، لبنان.

٩. أخصر المختصرات، محمد بن بدر الدين بن بلبان الدمشقي، تحقيق محمد ناصر العجمي، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

١٠. آداب الفتوى، يحيى بن شرف النووي، تحقيق بسام عبد الوهاب الجابي، دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

١١. أدب المفتي والمستفتي، عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوي، المعروف بابن الصلاح، تحقيق موفق عبد الله بن عبد القادر، مكتبة العلوم والحكم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

١٢. الأدب المفرد، محمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ.

١٣. إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، محمد بن علي الشوكاني، تحقيق شعبان محمد إسماعيل، دار الكتب، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.

١٤. الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية، لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، دار الكتب العلمية، طبعة ١٣٩٩هـ.

١٥. أصول السرخسي، لأبي بكر محمد بن أحمد السرخسي، حقق أصوله أبو الوفاء الأفغاني، دار المعرفة، بيروت.

١٦. الأصول في النحو، أبو بكر محمد بن سهل بن السراج، تحقيق

عبدالحسين الفتلي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.

١٧. أضواء البيان، محمد الأمين الشنقيطي، مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤١٥هـ.

١٨. الأغاني، لأبي الفرج الأصبهاني، تحقيق علي مهنا وسمير جابر، دار الفكر، بيروت.

١٩. الأم، للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ.

٢٠. الأنساب، أبو سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني، تحقيق عبد الله عمر البارودي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٨م.

٢١. الأوسط، أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر، صغير أحمد حنيف، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى.

٢٢. الإبانة عن أصول الديانة، أبو الحسن الأشعري، تحقيق فوينة حسين محمود، دار الأنصار القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ.

٢٣. الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، عبيد الله محمد بن بطة العكبري الحنبلي، تحقيق عثمان عبد الله الأثيوبي، دار الراية للنشر، الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.

٢٤. الإبهاج، علي بن عبد الكافي السبكي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

٢٥. إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام، تقي الدين ابن دقيق العيد،

- تحقيق حسن أحمد إسبر، دار ابن حزم، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
٢٦. الإحكام في أصول الأحكام، لأبي محمد علي بن محمد ابن حزم الظاهري، تقديم إحسان عباس، دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
٢٧. الإحكام في أصول الأحكام، لعلي بن محمد الأمدي، المكتب الإسلامي، طبعة ١٤٠٢هـ، تعليق الشيخ عبد الرزاق عفيفي.
٢٨. إرشاد الفحول، محمد بن علي الشوكاني، تحقيق محمد سعيد البدري، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
٢٩. الإصابة في تمييز الصحابة، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق علي البجاوي، دار الجيل، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
٣٠. إصلاح المنطق، يعقوب بن إسحق بن السكيت، تحقيق أحمد شاکر، دار المعارف، القاهرة، الطبعة الرابعة.
٣١. إعانة الطالبين، أبو بكر بن السيد محمد شطا الدمياطي، دار الفكر، بيروت.
٣٢. إعراب القرآن، أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس، تحقيق زهير زاهد، عالم الكتب، بيروت.
٣٣. إعلام الموقعين عن رب العالمين، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي، تحقيق محمد محيي الدين، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ.
٣٤. إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي، تحقيق

- محمد حامد الفقي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية.
٣٥. إيضاح الدليل، محمد بن إبراهيم بن جماعة، دار السلام للطباعة.
٣٦. الإيضاح في علوم البلاغة، للخطيب القزويني، تحقيق بهيج غزاوي، دار إحياء العلوم، بيروت،
٣٧. الإيمان الأوسط، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم ابن تیمة، دار طيبة.
٣٨. الإيمان الكبير، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم ابن تیمة، المكتب الإسلامي.
٣٩. الإيمان، محمد بن إسحاق بن يحيى بن منده، تحقيق علي بن محمد الفقيهي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
٤٠. البدء والتاريخ، المطهر بن طاهر المقدسي، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد.
٤١. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، علاء الدين أبو بكر بن مسعود الكاساني الحنفي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
٤٢. بدائع الفوائد، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، هشام عطا وعادل العدوي، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
٤٣. بداية المجتهد ونهاية المقتصد، لمحمد بن أحمد بن رشد القرطبي، طبع دار المعرفة، الطبعة الرابعة، ١٣٩٨هـ.
٤٤. البداية والنهاية، لعلماء الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير،

- مكتبة المعارف، بيروت، الطبعة السادسة ١٤٠٥هـ.
٤٥. البر والصلة، الحسين بن الحسن المروزي، تحقيق محمد سعيد بخاري، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
٤٦. البيان والتبيين، للجاحظ، تحقيق فوزي عطوي، دار صعب، بيروت.
٤٧. التاريخ الكبير، محمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق السيد هاشم الندوي، دار الفكر، بيروت.
٤٨. تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت.
٤٩. تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر، تحقيق محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٩٩٥م.
٥٠. تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة، تحقيق محمد زهري النجار، دار الجيل، بيروت، طبعة ١٣٩٣هـ.
٥١. التبصرة في أصول الفقه، لأبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزآبادي الشيرازي، شرحه وحققه محمد حسن هيتو، دار الفكر دمشق.
٥٢. تبين كذب المفترى فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري، لأبي القاسم علي بن حسن بن هبة الله ابن عساكر الدمشقي، دار الكتاب العربي.
٥٣. التحرير والتنوير، محمد الطاهر بن عاشور، دار سحنون، تونس.
٥٤. تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذي، لمحمد عبدالرحمن بن عبدالرحيم المباركفوري، الطبعة الحجرية، دار الكتاب العربي،

بيروت.

٥٥. تحفة المودود بأحكام المولود، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي، تحقيق عبد القادر الأرناؤوط، دار البيان، دمشق، الطبعة الأولى ١٣٩١هـ.

٥٦. تدريب الراوي، عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض.

٥٧. تذكرة الحفاظ، للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي الدمشقي، تصحيح تحت إعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة ١٣٧٤هـ.

٥٨. الترغيب والترهيب، عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، تحقيق إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

٥٩. التعاريف، محمد عبد الرؤوف المناوي، تحقيق محمد رضوان الداية، دار الفكر المعاصر، بيروت، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.

٦٠. التعريفات، علي بن محمد بن علي الجرجاني، تحقيق إبراهيم الأبياري، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

٦١. تعظيم قدر الصلاة، محمد بن نصر المروزي، تحقيق عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

٦٢. تغليق التعليق على صحيح البخاري، لشهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق سعيد القرقي، دار عمار، الطبعة

الأولى، ١٤٠٥هـ.

٦٣. تفسير ابن أبي حاتم، تحقيق أسعد محمد الطيب، المكتبة العصرية، صيدا.

٦٤. تفسير ابن جرير الطبري، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤٠٥هـ.

٦٥. تفسير ابن كثير، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤٠١هـ.

٦٦. تفسير البغوي، تحقيق محمد النمر، وعثمان صميرية، وسليمان الحرش.

٦٧. تفسير السعدي، مؤسسة الرسالة، بيروت، طبعة ١٤٢١هـ.

٦٨. تفسير القرطبي، طبعة دار الشعب، القاهرة، وطبعة دار الكتاب العربي، بيروت.

٦٩. تفسير عبد الرزاق الصنعاني، تحقيق مصطفى مسلم محمد، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.

٧٠. تقريب التهذيب، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق محمد عوامة، دار الرشيد، سوريا، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

٧١. التقرير والتحبير، ابن أمير الحاج، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤١٧هـ.

٧٢. التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لأبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تصحيح عبد الله هاشم الياني، المدينة المنورة، طبعة ١٣٨٤هـ.

٧٣. التمهيد في تخريج الفروع على الأصول، جمال الدين عبد الرحيم بن الحسن الإسنوي، حققه وعلّق عليه محمد حسن هيتو، مؤسسة

- الرّسالة، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٧هـ.
٧٤. التمهيد، يوسف بن عبد الله بن عبد البر، تحقيق مصطفى بن أحمد العلوي ومحمد عبد الكبير البكري، وزارة عموم الأوقاف، المغرب، طبعة ١٣٨٧هـ.
٧٥. تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين وتحذير السالكين من أعمال الهالكين، محيي الدين أحمد بن إبراهيم بن النحاس، تحقيق هيثم طعيمة، طبعة ١٤٢٤هـ.
٧٦. تهذيب الآثار، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، تحقيق محمود شاكر، مطبعة المدني، القاهرة.
٧٧. تهذيب الأسماء واللغات، لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي، دار الكتب العلمية، بيروت.
٧٨. تهذيب التهذيب، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
٧٩. تهذيب الكمال، يوسف أبو الحجاج المزي، تحقيق بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.
٨٠. التوحيد وإثبات صفات الرب ﷻ، لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة، تحقيق عبد العزيز إبراهيم الشهوان، دار الرشد بالرياض، طبعة ١٤١٨هـ.
٨١. الثقات، أبو حاتم محمد بن حبان البستي، تحقيق السيد شرف الدين أحمد، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ.
٨٢. ثلاثة الأصول وأدلتها، الإمام محمد بن عبد الوهاب، المكتب

- الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٧هـ.
٨٣. جامع بيان العلم وفضله، للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد البر النمري، تحقيق أبي الأشبال الزهيري، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
٨٤. جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، للإمام زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي، تحقيق طارق عوض الله، دار ابن الجوزي، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ.
٨٥. الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع، للخطيب البغدادي، تحقيق محمود الطحان، مكتبة المعارف، الرياض، طبعة ١٤٠٣هـ.
٨٦. الجرح والتعديل، أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، دار إحياء التراث، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٧١هـ.
٨٧. جهرة الأمثال، أبو هلال العسكري، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤٠٨هـ.
٨٨. جهرة أشعار العرب، أبو زيد القرشي، تحقيق عمر فاروق الطباع، دار الأرقم، بيروت.
٨٩. جهرة خطب العرب، أحمد زكي صفوت، المكتبة العلمية، بيروت.
٩٠. الجواب الصحيح، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحارثي، تحقيق علي سيد صبيح المدني، مطبعة المدني، مصر.
٩١. الجواهر المضوية في طبقات الحنفية، عبد القادر بن محمد بن نصر الله الحنفي، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو، مطبعة عيسى البابي

- الحلبى، مصر، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
٩٢. حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، للإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر، المعروف بابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت.
٩٣. الحسنة والسيئة، لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني، تحقيق محمد جميل غازي، مطبعة المدني، القاهرة.
٩٤. الحكمة والتعليل في أفعال الله، الشيخ محمد بن ربيع المدخلي. مكتبة لينة للنشر والتوزيع، دمنهور، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
٩٥. حلية الأولياء، أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ.
٩٦. خزانة الأدب وغاية الأرب، لابن حجة الحموي، تحقيق عصام شقيو، دار ومكتبة الهلال، بيروت، الطبعة الأولى.
٩٧. الخصائص، أبو الفتح عثمان بن جني، عالم الكتب، بيروت.
٩٨. خلق أفعال العباد، محمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق عبد الرحمن عميرة، دار المعارف، الرياض، طبعة ١٣٩٨هـ.
٩٩. الدر المنثور، عبد الرحمن بن جلال الدين السيوطي، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٩٩٣م.
١٠٠. درء تعارض العقل والنقل، لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق محمد رشاد سالم، دار الكنوز الذهبية، الرياض، طبعة ١٣٩١هـ.
١٠١. الدراية في تخريج أحاديث الهداية، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق السيد عبد الله المدني، دار المعرفة، بيروت.

١٠٢. الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق محمد سيد جبار الحق، دار الكتب الحديثة، القاهرة، الطبعة الثانية ١٣٨٥هـ.

١٠٣. الديباج على صحيح مسلم، لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق أبو إسحق الجويني الأثري، دار ابن عفان ١٠٤. الذخيرة، شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي، تحقيق محمد حجي، دار الغرب، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٤م.

١٠٥. ذيل تذكرة الحفاظ، أبو المحاسن محمد بن علي الدمشقي، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت.

١٠٦. ذيل طبقات الحفاظ، عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.

١٠٧. الرد على القائلين بوحدة الوجود، علي بن سلطان القاري، علي رضا، دار المأمون للتراث، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

١٠٨. رسالة في معنى كون الرب عادلاً، أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، الإدارة العامة للطبع، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.

١٠٩. رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار، محمد بن إسماعيل الصنعاني، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

١١٠. الروح، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة ١٣٩٥هـ.

١١١. الروض المربع، منصور بن يونس بن إدريس البهوتي، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض، طبعة ١٣٩٠هـ.
١١٢. روضة الطالبين وعمدة المفتين، لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي، أشرف على طبعه زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
١١٣. روضة المحبين ونزهة المشتاقين، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة ١٤١٢هـ.
١١٤. روضة الناظر، لابن قدامة المقدسي، تحقيق عبد العزيز عبد الرحمن السعيد، جامعة الإمام محمد بن سعود، الرياض، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
١١٥. رياض الصالحين، لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة السادسة ١٤٠٧هـ.
١١٦. الرياض النضرة، أبو جعفر الطبري، تحقيق عيسى عبد الله محمد مانع الحميري، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٩٩٦م.
١١٧. زاد المستقنع في اختصار المقنع، أبو النجا موسى بن أحمد المقدسي، تحقيق علي محمد الهندي، مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة.
١١٨. زاد المسير، أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي الحنبلي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.
١١٩. زاد المعاد في هدي خير العباد، للإمام شمس الدين أبي عبد الله

- محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، تحقيق شعيب الأرنؤوط وعبدالقادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، مكتبة المنار الإسلامية، الطبعة الرابعة عشر ١٤٠٧هـ.
١٢٠. الزهد الكبير، أحمد بن الحسين البیهقي، تحقيق عمر أحمد حيدر، مؤسسة الكتب، بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٩٦م.
١٢١. الزهد، للإمام أحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ.
١٢٢. الزهد، لعبد الله بن المبارك، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية، بيروت.
١٢٣. الزهد، هناد بن سري الكوفي، تحقيق عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، دار الخلفاء للكتاب، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
١٢٤. سبل السلام شرح بلوغ المرام، لمحمد بن إسماعيل الأمير الكحلاني الصنعاني اليميني، تحقيق فواز أحمد زمزلي، إبراهيم محمد الجمل، دار الكتاب العربي.
١٢٥. السنة لابن أبي عاصم، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.
١٢٦. السنة للخلال - دار الراية للنشر والتوزيع - الرياض.
١٢٧. السنة، عبد الله بن أحمد بن حنبل، تحقيق محمد سعيد سالم القحطاني، دار ابن القيم، الدمام، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
١٢٨. سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت.

١٢٩. السنن الأبين، محمد بن عمر الفهري، تحقيق صلاح بن سالم المصري، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

١٣٠. سنن الترمذي، تحقيق أحمد محمد شاكر، دار إحياء التراث، بيروت.

١٣١. سنن الدارقطني، تحقيق السيد عبد الله هاشم المدني، دار المعرفة، بيروت.

١٣٢. سنن الدارمي، تحقيق فواز أحمد زمرلي وخالد السبع العلمي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

١٣٣. السنن الصغرى للبيهقي، تحقيق محمد ضياء الرحمن الأعظمي، مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.

١٣٤. السنن الكبرى للبيهقي، تحقيق محمد عبد القادر عطا، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، طبعة ١٤١٤هـ.

١٣٥. السنن الكبرى للنسائي، تحقيق عبد الغفار سليمان البنداري، وسيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.

١٣٦. سنن أبي داود، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر، بيروت.

١٣٧. سنن النسائي (المجتبى)، أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات، حلب، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.

١٣٨. سير أعلام النبلاء، شمس الدين الذهبي، تحقيق شعيب الأرنؤوط ومحمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة التاسعة ١٤١٣ هـ.

١٣٩. شذرات الذهب، لابن العماد الحنبلي، تحقيق عبد القادر الأرنؤوط ومحمود الأرنؤوط، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.

١٤٠. شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، بهاء الدين عبد الله بن عقيل، تحقيق محمد محيي الدين، دار الفكر، سوريا، طبعة ١٤٠٥ هـ.

١٤١. شرح الأربعين النووية في الأحاديث الصحيحة النبوية، تقي الدين ابن دقيق العيد، دار ابن حزم، الطبعة الثانية ١٤٢٣ هـ.

١٤٢. شرح الأربعين النووية، للعلامة محمد بن صالح العثيمين، إشراف مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، دار الثريا للنشر.

١٤٣. شرح الستة، للإمام البغوي أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء، تحقيق زهير الشاويش وشعيب الأرنؤوط، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى، ١٣٩٠ هـ.

١٤٤. شرح السيوطي لسنن النسائي، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات، حلب، الطبعة الثانية ١٤٠٦ هـ.

١٤٥. شرح الطحاوية لابن أبي العز الحنفي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٣٩١ هـ.

١٤٦. شرح العمدة (في الفقه الحنبلي)، لشيخ الإسلام أبي العباس أحمد بن عبدالحليم بن تيمية الحرّاني الدمشقي، تحقيق سعود العطيشان، مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
١٤٧. شرح القصيدة النونية، أحمد بن إبراهيم بن عيسى، تحقيق زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ.
١٤٨. شرح النووي على صحيح مسلم، دار إحياء التراث، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ.
١٤٩. شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي، تحقيق أحمد سعد حمدان، دار طيبة، الرياض، طبعة ١٤٠٢هـ.
١٥٠. شرح علل الترمذي، أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي، تحقيق همام عبد الرحيم سعيد، مكتبة المنار، الأردن، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
١٥١. شرح قطر الندى، لابن هشام الأنصاري، تحقيق محمد محيي الدين، القاهرة، الطبعة الحادية عشرة ١٣٨٣هـ.
١٥٢. شرح منتهى الإرادات، منصور بن يونس البهوتي، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٩٦م.
١٥٣. شعب الإيمان، أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق محمد السعيد بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
١٥٤. شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم

- الجوزية الدمشقي، تحقيق محمد بدر الدين الحلبي، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٣٩٨هـ.
١٥٥. الصارم المسلول على شاتم الرسول، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق محمد عبد الله الحلواني ومحمد كبير شودري، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
١٥٦. صحيح ابن حبان، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
١٥٧. صحيح ابن خزيمة، تحقيق محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، طبعة ١٣٩٠هـ.
١٥٨. صحيح البخاري، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
١٥٩. صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث، بيروت.
١٦٠. صريح السنة، ابن جرير الطبري، تحقيق بدر يوسف المعتوق، دار الخلفاء للكتاب، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
١٦١. صفة الصفوة، أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي الحنبلي، دار المعرفة بيروت، طبعة ١٣٩٩هـ.
١٦٢. الصلاة وحكم تاركها، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي، تحقيق بسام عبد الوهاب الجابي، دار الجفان والجابي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

١٦٣. الصمت، عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا، تحقيق أبو إسحاق الحويني، دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
١٦٤. صيانة صحيح مسلم، عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن الصلاح، تحقيق موفق عبد القادر، دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
١٦٥. الضعفاء والمتروكين، لأبي الفرج بن الجوزي، تحقيق عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
١٦٦. الضعفاء الكبير، محمد بن عمر بن موسى العقيلي، تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي، دار المكتبة العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
١٦٧. طبقات الحفاظ، عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
١٦٨. طبقات الشافعية، لأبي بكر بن أحمد بن محمد ابن قاضي شهبة، تعليق عبد العليم خان، عالم الكتب، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
١٦٩. طبقات الشافعية الكبرى، تاج الدين بن عبد الله بن عبد الكافي السبكي، تحقيق محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلو، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ.
١٧٠. الطبقات الكبرى، لابن سعد، تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت.
١٧١. طبقات المفسرين، عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق علي محمد عمر، مكتبة وهبة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٦م.

١٧٢. طبقات فحول الشعراء، محمد بن سلام الجمحي، تحقيق محمود محمد شاكر، دار المدني، جدة.
١٧٣. طريق المهجرتين وباب السعادتين، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي، تحقيق عمر بن محمود أبو عمر، دار ابن القيم، الدمام، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
١٧٤. العبر في خبر من غبر، شمس الدين الذهبي، تحقيق صلاح الدين المنجد، مطبعة حكومة الكويت، الكويت.
١٧٥. العجالة في الأحاديث المسلسلة، أبو الفيض محمد ياسين الفاداني، دار البصائر، دمشق، الطبعة الثانية ١٩٨٥م.
١٧٦. عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي، تحقيق زكريا علي يوسف، دار الكتب العلمية، بيروت.
١٧٧. العرش وما روي فيه، محمد بن عثمان بن أبي شيبة، تحقيق محمد بن حمد الحمود، مكتبة المعلا، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
١٧٨. العظمة، لأبي محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني، تحقيق رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
١٧٩. العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، لجمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، تحقيق خليل هراس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.

١٨٠. العلل الواردة في الأحاديث النبوية، علي بن عمر أبو الحسن الدارقطني، تحقيق محفوظ الرحمن، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

١٨١. العلم، للحافظ أبي خثيمة زهير بن حرب، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.

١٨٢. العلو للعلي الغفار في إيضاح صحيح الأخبار وسقيمها، لشمس الدين الذهبي، تحقيق أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة أضواء السلف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

١٨٣. عمدة القاري شرح البخاري، بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد العيني، دار إحياء التراث، بيروت.

١٨٤. عمل اليوم والليلة، لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي الخرساني، تحقيق فاروق حمادة، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ.

١٨٥. عون المعبود شرح سنن أبي داود، للعلامة أبي الطيب شمس الحق العظيم آبادي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٩٥م.

١٨٦. العين، لأبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.

١٨٧. غريب الحديث، لأبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

١٨٨. غريب الحديث، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، تحقيق عبد المعطي أمين القلعجي، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

١٨٩. فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، جمع وترتيب أحمد بن عبد الرزاق الدويش، دار العاصمة، الرياض.

١٩٠. فتح الباري بشرح صحيح البخاري، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت.

١٩١. فتح القدير شرح الجامع الصغير، محمد عبد الرؤوف المناوي، دار الفكر، بيروت.

١٩٢. فتح المجيد شرح كتاب التوحيد، لعبد الرحمن بن حسن آل الشيخ، تحقيق محمد حامد الفقي، مكتبة السنة المحمدية، الطبعة السابعة ١٣٧٧هـ.

١٩٣. فتح المغيث بشرح ألفية الحديث، للحافظ زين الدين عبد الرحيم العراقي.

١٩٤. فتح المغيث شرح ألفية الحديث، محمد بن عبد الرحمن السخاوي، دار أحد.

١٩٥. الفردوس بمأثور الخطاب، لأبي شجاع شيرويه بن شهر دار بن شيرويه الديلمي، تحقيق السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة ١٤٠٦هـ.

١٩٦. الفرق بين الفرق، عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٧٧م.

١٩٧. الفروع، لشمس الدّين أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي،
مراجعة عبد الستار أحمد فراح، عالم الكتب، بيروت، لبنان،
الطبعة الرابعة، ١٤٠٤هـ.

١٩٨. الفروق، لشهاب الدين أبو العباس أحمد القرافي، بهامشه «إدرا
الشروق» لابن الشّاط، و«تهذيب الفروق» لمحمد علي، وضع
فهارسه رواس قلعه جي، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

١٩٩. الفصل في الملل والأهواء والنحل، لأبي محمد علي بن محمد ابن
حزم الظاهري، تحقيق محمد إبراهيم نصر، وعبد الرحمن عميرة،
شركة مكتبة عكاظ للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.

٢٠٠. الفهرست، محمد بن إسحاق بن النديم، دار المعرفة، بيروت،
طبعة ١٣٩٨هـ.

٢٠١. فيض القدير، عبد الرؤوف المناوي، المكتبة التجارية، مصر،
الطبعة الأولى ١٣٥٦هـ.

٢٠٢. القاموس المحيط والقابوس الوسيط الجامع لما ذهب من كلام
العرب شاطئط، لمجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي،
المؤسسة العربية للطباعة والنشر، بيروت.

٢٠٣. قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث، محمد جمال الدين
القاسمي، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة ١٣٩٩هـ.

٢٠٤. قواعد العقائد، أبو حامد الغزالي، تحقيق موسى محمد علي، عالم
الكتب، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.

٢٠٥. القواعد الكبرى، للعز بن عبد السلام.

٢٠٦. القواعد والفوائد الأصولية وما يتعلق بها من الأحكام الفرعية، لابن اللحام أبي الحسن علاء الدين علي بن عباس البعلي الحنبلي، تحقيق وتصحيح محمد حامد الفقي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.

٢٠٧. الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، شمس الدين محمد بن أحمد أبو عبد الله الذهبي الدمشقي، تحقيق محمد عوامة، دار القبلة للثقافة، جدة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.

٢٠٨. الكافي في فقه الإمام أحمد، لموفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي الحنبلي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ.

٢٠٩. الكامل في التاريخ لابن الأثير، تحقيق عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢١٠. الكامل في ضعفاء الرجال، لابن عدي، تحقيق يحيى مختار غزاوي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ.

٢١١. الكبائر، شمس الدين الذهبي، دار الندوة الجديدة، بيروت.

٢١٢. كتاب سيئويه، أبو البشر عمرو بن عثمان بن قنبر، تحقيق عبد السلام محمد هارون، دار الجليل، بيروت، الطبعة الأولى.

٢١٣. كشف القناع، منصور بن يونس البهوتي، تحقيق هلال مصيلحي، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤٠٢هـ.

٢١٤. كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة، لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة

- الرسالة، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
٢١٥. كشف الخفاء ومزيل اللباس عما اشتهر من الأحاديث على السنة الناس، إسماعيل بن محمد العجلوني، تحقيق أحمد القلاش، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ.
٢١٦. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، لحاجي خليفة، مصطفى بن عبدالله أبو طاهر القسطنطني، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة ١٤١٣هـ.
٢١٧. الكفاية في علم الرواية، الخطيب البغدادي، تحقيق أبو عبد الله السورقي، وإبراهيم حمدي المدني، المكتبة العلمية، المدينة المنورة.
٢١٨. لسان العرب، للإمام العلامة ابن منظور جمال الدين أبو الفضل محمد بن مكرم الأنصاري الإفريقي ثم المصري، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى.
٢١٩. لسان الميزان، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق دائرة المعارف النظامية - الهند، مؤسسة الأعلمي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ.
٢٢٠. لمعة الاعتقاد، عبد الله بن قدامة المقدسي، تحقيق بدر بن عبد الله البدر، الدار السلفية، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
٢٢١. المبدع في شرح المقنع، أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن مفلح الحنبلي، المكتب الإسلامي، بيروت، طبعة ١٤٠٠هـ.
٢٢٢. المبسوط، للإمام أبي بكر محمد بن أحمد السرخسي الحنفي، دار المعرفة، الطبعة الثالثة ١٣٩٨هـ.

٢٢٣. المجروحين من المحدثين والضعفاء، أبو حاتم محمد بن حبان البستي، تحقيق محمود إبراهيم زاهد، توزيع دار الباز، مكة المكرمة.
٢٢٤. مجمع الأمثال، أبو الفضل أحمد بن محمد النيسابوري، تحقيق محمد محيي الدين، دار المعرفة، بيروت.
٢٢٥. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الريان للتراث، القاهرة، وبيروت.
٢٢٦. مجموع الفتاوى، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الثانية.
٢٢٧. المجموع شرح المهذب، لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي، بهامشه «فتح العزيز شرح الوجيز» لأبي القاسم عبد الكريم بن محمد الرافعي، و«تلخيص الخير» لأبي الفضل شهاب الدين أحمد ابن علي بن حجر العسقلاني، دار الفكر.
٢٢٨. المحدث الفاضل، الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي، تحقيق محمد عجاج الخطيب، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.
٢٢٩. المحلّ، لأبي محمد علي بن محمد بن حزم الظاهري، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، لبنان.
٢٣٠. مختار الصحاح، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، تحقيق محمود خاطر، مكتبة لبنان ناشرون، بيروت، طبعة ١٤١٥هـ.
٢٣١. مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم

الجوزية الدمشقي، تحقيق محمد حامد الفقّي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ.

٢٣٢. المدخل إلى السنن الكبرى، أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق محمد ضياء الرحمن الأعظمي، دار الخلفاء للكتاب، الكويت، طبعة ١٤٠٤هـ.

٢٣٣. المدونة الكبرى، للإمام مالك بن أنس الأصبحي، رواية سحنون بن سعيد التنوخي، عن عبد الرحمن بن قاسم، ومعها مقدّمات ابن رشد، لبيان ما اقتضته المدونة من الأحكام، دار الفكر.

٢٣٤. المراسيل، أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

٢٣٥. المستدرّك على الصحيحين للحاكم النيسابوري، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.

٢٣٦. مسند الإمام أحمد بن حنبل، مؤسسة قرطبة، مصر.

٢٣٧. مسند البزار، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله، مؤسسة علوم القرآن، بيروت، المدينة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.

٢٣٨. مسند الشاميين، أبو القاسم الطبراني، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

٢٣٩. مسند أبي داود الطيالسي، لسليمان بن داود بن الجارود الطيالسي، دار المعرفة، بيروت.

٢٤٠. مسند أبي يعلى، تحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث،

دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

٢٤١. مسند إسحاق بن راهويه، تحقيق عبد الغفور بن عبد الحق

البلوشي، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.

٢٤٢. مسند عبد بن حميد، تحقيق صبحي البدرى ومحمود محمد خليل،

مكتبة السنة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

٢٤٣. المسودة في أصول الفقه، لآل تيمية، مجد الدين أبو البركات

عبد السلام بن عبد الله بن الخضر، شهاب الدين أبو المحاسن

عبد الحليم بن عبد السلام، شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس

أحمد بن عبد الحليم، جمعها ويّضها شهاب الدين أبو العباس أحمد

ابن محمد الحرّاني الدمشقي الحنبلي، حقق أصوله وفصله وضبط

شكله وعلّق حواشيه محمد محي الدين، دار الكتاب العربي،

بيروت.

٢٤٤. مشاهير علماء الأمصار، محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم

التميمي، تحقيق فلايشهمر، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة

١٩٥٩م.

٢٤٥. مشكل الحديث وبيان، أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك، تحقيق

موسى محمد علي، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٨٥هـ.

٢٤٦. مصباح الزجاججة في زوائد ابن ماجه، تحقيق محمد المتقى

الكشناوي، دار الكتب العربية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.

٢٤٧. المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، أحمد بن محمد بن علي

المقري الرافعي الفيومي، المكتبة العلمية، بيروت.

٢٤٨. مصنف ابن أبي شيبة، تحقيق كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.

٢٤٩. مصنف عبد الرزاق الصنعاني، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.

٢٥٠. مطالب أولي النهى في شرح غاية المنتهى، لمصطفى السيوطي الرحباني، مع حاشية الفقيه العلامة حسن الشطي، طبع على نفقة على بن عبد الله آل ثاني، حاكم قطر، منشورات المكتب الإسلامي.

٢٥١. معارج القبول، حافظ بن أحمد الحكمي، تحقيق عمر بن محمود أبو عمر، دار ابن القيم، الدمام، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.

٢٥٢. المعارف، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق ثروت عكاشة، دار المعارف، القاهرة.

٢٥٣. معاني القرآن، لأبي جعفر النحاس، تحقيق محمد علي الصابوني، مطبوعات معهد البحوث العلمية ومركز إحياء التراث، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.

٢٥٤. معجم الأدباء، أبو عبد الله ياقوت الحموي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.

٢٥٥. المعجم الأوسط، أبو القاسم لطبراني، تحقيق طارق بن عوض الله، وعبد المحسن ابن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين، القاهرة، طبعة ١٤١٥هـ.

٢٥٦. معجم البلدان، أبو عبد الله ياقوت الحموي، دار الفكر، بيروت.

٢٥٧. المعجم الصغير، أبو القاسم الطبراني، تحقيق محمد شكور، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
٢٥٨. المعجم الكبير، أبو القاسم الطبراني، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة العلوم والحكم، الموصل، الطبعة الثانية ١٤٠٤ هـ.
٢٥٩. المعجم الوسيط، لجمع اللغة العربية بمصر، بإشراف عبد السلام هارون، طبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت.
٢٦٠. معجم ما استعجم، عبد الله بن عبد العزيز البكري، تحقيق مصطفى السقا، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٣ هـ.
٢٦١. معجم مقاييس اللغة، لأبي الحسين أحمد بن فارس، دار إحياء التراث العربي، بيروت، طبعة ١٤٢٢ هـ.
٢٦٢. مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، جمال الدين بن هشام الأنصاري، تحقيق مازن المبارك، ومحمد علي حمد الله، دار الفكر، دمشق، الطبعة السادسة.
٢٦٣. مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، شرح الشربيني (محمد الخطيب)، دار النكر، بيروت.
٢٦٤. المغني (شرح مختصر الخرقى)، لموفق الدين أبي محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي الدمشقي الحنبلي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
٢٦٥. المغني عن حمل الأسفار للعراقي، مكتبة دار طبرية، طبعة ١٤١٥ هـ.
٢٦٦. مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة، للإمام شمس

الدين محمد ابن أبي بكر، المعروف بابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٦٧. مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، أبو الحسن علي الأشعري، تحقيق هلموت ريتز، دار إحياء التراث، بيروت، الطبعة الثالثة.

٢٦٨. المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد، أبو إسحاق برهان الدين إبراهيم ابن محمد بن مفلح الحنبلي، تحقيق عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ.

٢٦٩. الملل والنحل، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، تحقيق محمد سيد كيلاني، دار المعرفة، بيروت، طبعة ١٤٠٤هـ.

٢٧٠. المنتظم لأبي الفرج بن الجوزي، دار صادر، بيروت.

٢٧١. منهاج السنة النبوية، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق محمد رشاد سالم، مؤسسة قرطبة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

٢٧٢. المنهل الروي، محمد بن إبراهيم بن جماعة، تحقيق محيي الدين عبد الرحمن رمضان، دار الفكر، دمشق، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.

٢٧٣. المهذب في فقه الإمام الشافعي، لأبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزآبادي الشيرازي، دار الفكر، بيروت.

٢٧٤. الموافقات في أصول الشريعة، أبو إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي اللّخمي الغرناطي المالكي، تحقيق مشهور حسن آل سلمان.

٢٧٥. موطأ الإمام مالك، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء

التراث، مصر.

٢٧٦. ميزان الاعتدال في نقد الرجال، شمس الدين الذهبي، تحقيق علي عوض، وعادل عبد الموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٥م.

٢٧٧. النبوات، لشيخ الإسلام ابن تيمية، المطبعة السلفية، القاهرة، طبعة ١٣٨٦هـ.

٢٧٨. نصب الراية لأحاديث الهداية، عبد الله بن يوسف الزيلعي، تحقيق محمد بن يوسف البنوري، دار الحديث، مصر، طبعة ١٣٥٧هـ.

٢٧٩. النهاية في غريب الأثر، لابن الأثير، تحقيق طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية، بيروت، طبعة ١٣٩٩هـ.

٢٨٠. نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، محمد بن علي الشوكاني، دار الجيل، بيروت.

٢٨١. همع الهوامع، جلال الدين عبدالرحمن السيوطي، تحقيق عبدالحميد هنداي، المكتبة الفوقية، مصر.

٢٨٢. الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي، تحقيق أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، دار إحياء التراث، بيروت، طبعة ١٤٢٠هـ.

٢٨٣. الورع، عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا، تحقيق محمد بن حمد الحمود، الدار السلفية، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

٢٨٤. الورع، للإمام أحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق زينب إبراهيم

- القاروط، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
٢٨٥. وفيات الأعيان وأنباء أبناء زمان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن خلكان، تحقيق إحسان عباس، دار الثقافة، لبنان.
٢٨٦. يقظة أولي الاعتبار، صديق بن حسن القنوجي، تحقيق أحمد حجازي السقا، مكتبة عاطف، القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٨هـ.



فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

| الموضوع | لصفحة |
|--|-------|
| مقدمة الناشر | ٣ |
| مقدمة الشارح | ٧ |
| أصول ومراتب طلب العلم | ٨ |
| بيان سبب اختيار أحاديث الأربعين، وأنها جوامع كلم تدور عليها أمور الدين | ١٠ |
| مقدمة الإمام النووي | ١٥ |
| الحديث الأول: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» | ١٩ |
| ثلاثة أحاديث يدور عليها الإسلام | ٢٠ |
| عمل المكلف دائر على امتثال الأمر واجتناب النهي | ٢١ |
| أقوال العلماء في معنى قوله ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» | ٢٢ |
| بيان المقصود بالأعمال | ٢٤ |
| أقسام العموم عند الأصوليين | ٢٥ |
| بيان المقصود بالنية ومواردها في النصوص | ٢٥ |
| تقسيم النية في الشريعة ومواردها في النصوص | ٢٦ |
| شرط قبول العمل أن يكون خالصاً لله ﷻ | ٢٧ |
| بيان أحوال بطلان العمل الذي خالطته نية فاسدة | ٢٩ |

- بيان الأعمال التي يتعلق بها نية مع نيتها لله ﷻ ٣١
- إرادة الثواب الدنيوي بالأعمال التي جعل الشارع عليها ثواباً في الدنيا
لا يُعد شرّاً ٣٢
- معنى الهجرة العام والخاص ٣٤
- الهجرة الواجبة والمستحبة ٣٥
- الحديث الثاني: «بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ...» ٣٩
- بيان سبب تسمية العلماء لهذا الحديث: (أم السنة) ٤٠
- الاسم العام للإسلام يشمل: الإسلام والإيمان والإحسان ٤٢
- هل الإسلام بمعنى الإيمان أم يختلفان؟ ٤٢
- حكم صبغ الشعر بالسواد واستحباب لبس الأبيض من الثياب ٤٣
- بعض آداب العالم والمتعلم ٤٥
- أقوال السلف في تفسير كلمة (شهد) ٤٨
- شهادة المسلم بأن لا إله إلا الله لا تستقيم مع كتمانها دون عذر شرعي ٤٩
- الإسلام لا يصح إلا بقدر من الإيمان مصحح له ٥٠
- بيان معنى الإيمان وأنه قول وعمل واعتقاد ٥٠
- أقوال السلف في زيادة الإيمان ونقصانه ٥٢
- القول المعتمد عند السلف أنهم يعبرون في الزيادة والنقصان عن الإيمان
دون الإسلام ٥٣

| | |
|---|----|
| فهمُ معتقد أهل السنة والجماعة في الإيمان يمنع من الدخول في الضلالات | ٥٤ |
| قد يسأل المتعلم عن شيء يعرفه لإفادة غيره | ٥٤ |
| فهم الاصطلاحات على ضوء النصوص، فلا ينبغي أن تُحكّم | ٥٥ |
| الاصطلاحات على النصوص | ٥٥ |
| بيان أركان الإيمان الستة ومعرفة القدر الواجب والقدر المجزئ فيها | ٥٧ |
| الركن الأول: الإيمان بالله | ٥٨ |
| الركن الثاني: الإيمان بالملائكة | ٦٠ |
| الركن الثالث: الإيمان بالكتب | ٦٢ |
| الركن الرابع: الإيمان بالرسل | ٦٣ |
| الركن الخامس: الإيمان باليوم الآخر | ٦٤ |
| الركن السادس: الإيمان بالقدر خيره وشره | ٦٥ |
| بيان مراتب القدر | ٦٦ |
| بيان معنى قول العلماء: «كل مؤمن مسلم، وليس كل مسلم مؤمناً» | ٦٨ |
| تنوع عبارات السلف في تفسير الإيمان وأنواعه | ٦٩ |
| القدر من جهة تقدير الله ﷻ فهو خير محض | ٧١ |
| بيان معنى الإحسان ومرتبه | ٧٢ |
| مقام المراقبة | ٧٣ |

- ٧٤ مقام المشاهدة.
- ٧٥ أشراف الساعة (الصغرى والكبرى).
- ٧٨ معنى قوله ﷺ: «أَنْ تُلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا»
- ٧٩ حكم التطاول في البيان وأحوال السلف في هذا
- ٨١ الحديث الثالث: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ...»
- ٨٢ النبي ﷺ مبلغ عن ربه ﷻ
- ٨٣ الإسلام الخاص والإسلام العام والفرق بينهما
- ٨٥ معنى الشهادة وشروطها
- ٨٧ تفسير كلمة التوحيد (لا إله إلا الله)
- ٨٧ معنى شهادة أن محمداً رسول الله
- ٩١ الخلاف في تكفير تارك الصلاة وأقوال السلف في ذلك
- ٩٢ موارد لفظ (الكفر) في النصوص على وجهين
- انقسام أركان الإسلام إلى: عبادات بدنية، وعبادات مالية، وعبادات
- ٩٥ مركبة بدنية ومالية
- ٩٧ الحديث الرابع: «إِنْ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ...»
- ٩٨ ألفاظ تحمل الحديث عند المحدثين
- ٩٩ من صفات النبي ﷺ أنه الصادق والمصدق
- ١٠٠ الأطوار التي يمر بها الجنين في بطن أمه

- ١٠١ بيان معنى التصوير والبرء والخلق
- ١٠٣ متى يخرج العلم بنوع الجنين عن اختصاص الله
- ١٠٥ متى نفخ الروح في الجنين، وما يترتب عليه من أحكام
- ١٠٧ ذكر الخلاف في نفخ الروح هل قبل كتابة الرزق والأجل أم بعدها؟
- ١٠٩ أنواع تعلقات الروح مع البدن
- ١١١ أنواع الكتابات
- بيان الفارق بين ما يؤمر الملك بكتابته من الرزق والأجل، وما كُتب في
- ١١٢ اللوح المحفوظ
- ١١٤ الخواتيم ميراث السوابق
- ١١٧ ثمرة الإيمان بالقدر
- ١١٩ الحديث الخامس: «مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا...»
- ١١٩ أهمية هذا الحديث
- ١٢٢ المحدثات والبدع قسمان
- ١٢٦ معنى البدعة
- تقسيم بعض العلماء البدعة إلى: واجب، ومستحب، ومباح، ومحرم، والرد
- ١٣٠ عليه
- ١٣٥ الفرق بين البدعة والمصلحة المرسله
- ١٤١ الحديث السادس: «إِنَّ الْخُلَاكَ يَبِّئُ، وَإِنَّ الْحُرَامَ يَبِّئُ...»

- الأحكام ثلاثة: حلال، وحرام، ومتشابه ١٤٢
- المتشبهات في اللغة ١٤٤
- المتشبهات في القرآن ١٤٤
- أحوال المتشبهات ١٤٧
- يجب على المؤمن المكلف ألا يأتي شيئاً إلا وهو يعلم حكمه ١٥١
- الخروج من خلاف العلماء إلى متيقن من الأمور المستحبة ١٥١
- ذكر خلاف الفقهاء في مدة قصر الصلاة للمسافر ١٥٢
- ذكر الخلاف الفقهاء في الهال المختلط ١٥٣
- القلب هو معدن الإيمان ١٥٥
- هل العقل في القلب أم في الرأس ١٥٥
- الحديث السابع: «الَّذِينَ النَّصِيحَةُ» ١٥٧
- معنى النصيحة لغة وشرعاً ١٥٧
- أنواع النصيحة ١٦١
- شروط نصيحة ولي الأمر ١٦٤
- معنى لفظ (ولي الأمر) ١٦٦
- كلمة النصيحة كلمة جامعة ١٦٨
- الحديث الثامن: «أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ...» ١٦٩
- أهل الكتاب مخيرون بين ثلاثة أشياء ١٧١

- ١٧١ شروط الكف عن قتال الكافر
- ١٧٥ حكم الكافر الحربى، والمعاهد، والمستأمن
- ١٧٦ كان النبى ﷺ لا يُقاتل قومًا حتى يؤذنه
- ١٧٧ الكفر كفران: كفر ردة، وكفر نفاق
- ١٧٩ الحديث التاسع: «مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ...»
- ١٧٩ المنهى عنه قسمان: للتحريم، وللكرهه
- ١٨٠ لم يجعل الله ﷻ إقامة الحياة فى شىء منهى عنه
- ١٨١ النهى فى الآداب الأصل فى الكراهة إلا بقريئة تدل على التحريم
- ١٨٣ الانتهاء عن المنهيات ليس فى تحميل فوق الطاقة
- ١٨٤ هل الانتهاء عن المنهيات أفضل أم فعل الأوامر؟
- ١٨٦ يجب اجتناب السؤال عن الأمور التى ليس وراءها طائل
- ١٨٩ الحديث العاشر: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا...»
- ١٩٠ معنى قوله: «لَا يَقْبَلُ» واستعمالها فى السنة
- ١٩٢ تفسير الطيب من القول والعمل والاعتقاد
- ١٩٥ السفر من أسباب إجابة الدعاء
- ١٩٦ إجابة الدعاء للمؤمن والكافر؛ لأنها من آثار الربوبية
- ١٩٧ إطابة المطعم من أعظم أسباب إجابة الدعاء
- ١٩٨ أحوال رفع اليدين بالدعاء

- الحديث الحادي عشر: حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «دَعِ مَا يَرِيْبُكَ...» ٢٠٣
- الكلام على أثر ابن مسعود رضي الله عنه ٢٠٥
- لا شيء أسهل من الورع ٢٠٦
- الحديث الثاني عشر: «مَنْ حُسِنَ إِسْلَامُ الْمَرْءِ...» ٢٠٩
- معنى إحسان الإسلام، وأقوال العلماء فيه ٢١٠
- معنى العناية لغة وشرعاً ٢١٣
- هل الملك يكتب كل ما يقوله العبد؟ ٢١٤
- وجوب حرص العبد على حسن إسلامه ٢١٦
- الحديث الثالث عشر: لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ ٢١٩
- معنى قوله: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ» ٢١٩
- الأمر التي يجب على المسلم أن يحبها لأخيه كما يحبها لنفسه ٢٢٠
- الإيثار قسمان: مستحب ومكروه ٢٢٢
- الحديث الرابع عشر: «لَا يَحِلُّ دَمٌ أَمْرِي مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَخْدَى ثَلَاثٍ...» ... ٢٢٥
- حرمة دم ومال المسلم ٢٢٥
- الزاني له حالان ٢٢٨
- اختلاف العلماء في الزاني الثيب هل يُجمع له بين الجلد والرجم أم يُكتفى فيه بالرجم؟ ٢٢٩
- قتل النفس بالنفس هل هو عام أم مقيد؟ ٢٣١

- معنى: «وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ» ٢٣٢
- إنفاذ الحدود من مهام السلطان أو نائبه، وليس لكل أحد ٢٣٣
- من ينفذ الأحكام في بلد ليس فيه ولي أمر مسلم؟ ٢٣٤
- الحديث الخامس عشر: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...» ٢٣٧
- الحقوق منقسمة إلى: حقوق الله، وحقوق للعباد ٢٣٨
- أشد شيء على الإنسان أن يحفظ لسانه ٢٣٩
- تفسير قوله ﷺ: «فَلْيُكْرِمُوا جَارَهُ» ٢٤١
- مراتب الجيران ثلاثة ٢٤٢
- الضيافة الواجبة ومدتها ٢٤٥
- الحديث السادس عشر: أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَوْصِنِي ٢٤٩
- أسباب تكرار سؤال الصحابة النبي ﷺ الوصية، واختلاف الإجابة ٢٤٩
- إذا أتت دواعي الغضب فأكظم غضبك ٢٥١
- الكلام على أثر الإمام أحمد: «الْعَافِيَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ، كُلُّهَا فِي التَّغَاوُلِ» .. ٢٥٢
- بعض آثار الغضب ٢٥٣
- وسائل علاج الغضب ٢٥٤
- الحديث السابع عشر: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ...» ٢٥٧
- لفظ (كتب) وما تصرف منه يدل على أن المكتوب واجب ٢٥٨
- كتابة الإحسان على الشيء هل هي قدرية أم شرعية؟ ٢٥٨

- من الإحسان أن يحسن العبد إلى نفسه بامتنال الأوامر والانتهاء عن
 المحرمات ٢٥٩
- أقسام الإحسان من حيث حقوق الخلق ٢٦٠
- الحديث الثامن عشر: «إِتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ» ٢٦٥
- تقوى الله أصل عظيم من أصول الدين ٢٦٥
- أنواع التقوى في النصوص ٢٦٦
- مراتب التقوى ٢٦٧
- إذا عظمت السيئة وكبرت فلا يمحوها إلا الحسنات العظام ٢٧٣
- أعظم ما يمحو الله جَلَّالَهُ به السيئات ٢٧٣
- معنى الخلق الحسن ٢٧٥
- معنى قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ أَجْرَكَ عَلَى قَدَرِ نَصَبِكَ» ٢٧٦
- الحديث التاسع عشر: كُنْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا، فَقَالَ: «يَا غُلَامُ...» ٢٧٧
- هذه الوصية جمعت خيري الدنيا والآخرة ٢٧٨
- حقوق الله جَلَّالَهُ نوعان ٢٧٩
- حفظ الله جَلَّالَهُ للعبد على درجتين ٢٧٩
- أعظم المطالب التي يحرص عليها العبد أن يسلم له دينه ٢٨٠
- مراتب الاستعانة ٢٨٣
- التوكل على الله تَعَالَى من أعظم مقامات الإيمان ٢٨٥

- ٢٨٦ معنى قوله ﷺ: «تَعَرَّفْ إِلَى اللَّهِ..»
- ٢٨٨ الفرق بين المعرفة والعلم
- ٢٨٩ معنى معرفة الله للعبد في الشدة
- ٢٩٠ تعريف الصبر لغة وشرعاً
- ٢٩١ الصبر الواجب والمستحب
- الكلام على أثر الفضيل: «لو كان لي دعوة مستجابة ما جعلتها إلا في
- ٢٩٢ السلطان»
- ٢٩٣ الفرق بين الرضا الواجب والصبر
- ٢٩٧ الحديث العشرون: «إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى
- ٢٩٩ الحياء تارة يأتي بالجليلة، وتارة يأتي بالاكساب
- ٢٩٩ معنى قوله ﷺ: «إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ»
- ٣٠٣ الحديث الحادي والعشرون: يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ ...»
- طريقة القرآن أنه يحتج على المشركين بما يقرون به من توحيد الربوبية على
- ٣٠٣ توحيد الإلهية
- ٣٠٥ تفسير قوله ﷺ: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ»
- ٣٠٦ معنى الاستقامة
- ٣٠٩ الحديث الثاني والعشرون: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
- ٣١٠ ترتيب الروايات التي فيها دخول الجنة له احتمالان

- دخول الجنة متنوع: دخول أولى، ودخول مآلي ٣١١
- معنى قوله: (لم أزد على ذلك شيئاً) ٣١٥
- معنى قوله: (وَأَخْلَلْتُ الْحَلَالَ) ٣١٥
- تحريم الحرام يشمل مرتبتين: اعتقاد حرمة، وترك الحرام ٣١٧
- الحديث الثالث والعشرون: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ...» ٣١٩
- معنى الطُّهُور، وأقوال العلماء في ذلك ٣٢٠
- معنى الحمد لله وموارده الخمسة ٣٢٣
- معنى قوله ﷺ: «تَمَلُّ الْمِيزَانَ» ٣٢٨
- الفرق بين التسبيح والحمد ٣٢٩
- إذا أُطلقَ لفظ (السَّماء) فقد يُراد به العلو وقد يُراد به واحدة السموات وهي السماء الدنيا ٣٣١
- مراتب النور وأوجه الشبه بينها وبين الصلاة والصدقة والصبر ٣٣٢
- أنواع الصبر ٣٣٤
- معنى قوله: «وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ» ٣٣٥
- الحديث الرابع والعشرون: عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه ﷻ أنه قال: «يَا عِبَادِي، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي...» ٣٣٧
- معنى كون الحديث قدسياً لغة واصطلاحاً ٣٣٨
- الخلاف بين أهل السنة وفرق المبتدعة في مسألة كلام الله ٣٣٩

- من عقيدة أهل السنة أن الله ﷻ يحرم ما شاء على نفسه أو على خلقه . ٣٤٢
- معنى الظلم لغة وشرعاً ٣٤٣
- مراتب الظلم ودرجاته ٣٤٦
- معنى طلب الهداية من الله ﷻ ومراتبها ٣٤٨
- التوبة شرط لمغفرة الذنوب ٣٥١
- تقوى العباد ليس المتفنع منها الرب ﷻ، بل هم المتفعون ٣٥٤
- حاجات العباد ليست بشيء في جنب ملكوت الله ﷻ ٣٥٤
- ما المقصود من إيجاد الابتلاء والتكليف؟ ٣٥٦
- معنى إحصاء الأعمال ومراتبه ٣٥٦
- الحديث الخامس والعشرون: أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا
للنبي ﷺ ٣٥٩
- معنى الصدقة في الشريعة ٣٦٠
- أنواع الصدقات ٣٦١
- هل يؤجر العبد بإتيانه الحلال بلا نية؟ ٣٦٣
- الحديث السادس والعشرون: «كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ...» ٣٦٥
- معنى (سُلَامَى) وكيف تكون الصدقة عليها؟ ٣٦٥
- الصدقات نوعان: واجبة ومستحبة ٣٦٦
- الحديث السابع والعشرون: «الرُّحْنُ حُسْنُ الْخُلُقِ...» ٣٦٩

- أنواع البر ٣٦٩
- درجة البر تختلف باختلاف حسن الخلق ٣٧٠
- الإثم يجمع شيئان: شيء ظاهر، وشيء باطن ٣٧١
- هل كل ما يتردد في الصدر ويحيك به إثم أم لا؟ ٣٧٣
- الحديث الثامن والعشرون: وَعَظَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً، وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ ٣٧٧
- معنى الموعظة وموردها في الشرع ٣٧٧
- الفرق بين الوجل والخوف ٣٧٩
- معنى السمع والطاعة والفرق بينهما ٣٨١
- السمع والطاعة من ثمرات البيعة ٣٨٢
- السمع والطاعة لولي الأمر في غير المعصية ٣٨٢
- هل تجب طاعة ولي الأمر الجائر؟ ٣٨٤
- طاعة ولي الأمر تتعلق بحالات ثلاث ٣٨٦
- أنواع الولاية الشرعية ٣٨٧
- والولاية فيها أفضل وفيها جائز ٣٨٩
- طاعة ولي الأمر بين الواجب والمباح والمستحب والمكروه ٣٩٠
- صلاح الدين إنما هو بملازمة طاعة ولاية أمر المسلمين ٣٩٤
- هل عمر بن عبدالعزيز خامس الخلفاء الراشدين؟ ٣٩٦

- التحذير من المحدثات والبدع ٣٩٩
- الحديث التاسع والعشرون: عن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنه قال: قلتُ: يا رسول الله، أخبرني بعملٍ يُدْخِلُنِي الجنةَ ٤٠١
- عبادة الله وحده دونها سواء هي غاية إرسال المرسلين ٤٠٤
- فضل صوم النفل وصدقة التطوع والصلاة في جوف الليل ٤٠٦
- لا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة ٤٠٩
- فضل الجهاد ٤١٠
- إذا حاسب المرء نفسه على لسانه حصل له ملاك أمره ٤١٠
- الحديث الثلاثون: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَضَ قَرَائِضَ ٤١٥
- الفرق بين الفرض والواجب ٤١٥
- معنى الحدود ومواردها في الكتاب والسنة ٤١٨
- دائرة المباح أوسع من دائرة المحرم ٤٢٢
- أنواع السكوت، والرد على من أثبت صفة السكوت لله جل جلاله ٤٢٣
- أنواع المسكوت عنه في الشريعة ٤٢٥
- الحديث الحادي والثلاثون: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صلّى الله عليه وآله فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ ٤٢٩
- الدين قائم على أداء حقوق الله وأداء حقوق العباد ٤٢٩

هَمَّةُ المرء ينبغي أن تكون مصروفة لما به يحب الله العبد، ولا تكون مصروفة
لمحبته هو الله ﷻ ٤٣٠

معنى الزهد لغة وشرعاً، وأقوال العلماء فيه ٤٣٢

ذم تعلق القلب بما في أيدي الناس ٤٣٧

الحديث الثاني والثلاثون: «لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ» ٤٤١

نفي الضرر في الشريعة على جهتين ٤٤٢

الفرق بين الضرر والضرار، وأقوال العلماء في ذلك ٤٤٤

أقسام الضرر والضرار في فعل المكلف ٤٤٦

الحديث الثالث والثلاثون: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ..» ٤٥١

معنى البيئة لغة وشرعاً ٤٥٢

البيئة على المدعي واليمين على من أنكر ٤٥٣

متى يتوجه اليمين إلى المدعى عليه ٤٥٤

الشريعة جاءت في القضاء بإقامة العدل والحق ٤٥٥

الحديث الرابع والثلاثون: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ...» ٤٥٧

الفرق بين النصيحة وإنكار المنكر ٤٥٨

أحوال الناس في إنكار المنكر ٤٦٠

شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٤٦١

أحوال تعلق المنكر بفاعله ٤٦٢

- ٤٦٣ المراد بالمنكر في الشريعة
- ٤٦٥ تفصيل القول في مسائل الخلاف
- ٤٦٥ الفرق بين مسائل الاجتهاد ومسائل الخلاف
- ٤٦٦ تفسير قوله ﷺ: «فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ»
- ٤٦٨ درء المفسدة مقدم على جلب المصلحة
- ٤٦٩ تغيير المنكر غير إزالته
- ٤٧٠ ضوابط تغيير المنكر بالقلب
- ٤٧٠ الفرق بين نصيحة الولاة، والإنكار عليهم
- ٤٧٤ من أصول أهل السنة والجماعة منع الخروج على الولاة
- ٤٧٥ مراتب إنكار المنكر
- ٤٧٩ الحديث الخامس والثلاثون: «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا»
- ٤٨٠ معنى الحسد وأثره على العبد المسلم
- ٤٨١ معنى النجش لغة وشرعاً
- ٤٨٢ البغض الديني والبغض الديني والفرق بينهما
- ٤٨٤ الهجر قسمان: هجر لأمر الدنيا، وهجر لأمر الدين
- ٤٨٥ تحريم بيع المسلم على بيع أخيه
- ٤٨٧ يستحب للمرء أن يتحلل ممن ظلمه في عرضه أو ماله
- ٤٨٨ رد القول السيئ بمثله جائز، ولكنه ليس الأفضل

- خذلان المسلم للمسلم ينافي عقد المولاة الذي بينهما ٤٨٩
- الأصل في المسلم أنه لا يكذب ٤٨٩
- تحقير المسلم يخالف أصل احترامه لما معه من توحيد وإيمان ٤٩٠
- الحديث السادس والثلاثون: «مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً...» ٤٩٣
- معنى الكربة ٤٩٣
- أحوال التيسير على المعسر ٤٩٤
- ستر المسلم من فضائل الأعمال ٤٩٥
- الحث والترغيب على سلوك طريق العلم ٤٩٦
- آثار ذكر الله وتلاوة كتابه على العباد ٤٩٧
- التقوى هي مدار التفضيل والتفاضل بين الناس ٤٩٩
- الحديث السابع والثلاثون: عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ...» ٥٠١
- تفاوت المسلمين في ثواب الحسنة ٥٠٢
- متى تبدل السيئة بالحسنة ٥٠٤
- لا ترجح سيئات أحد على حسناته إلا هالك ٥٠٥
- الحديث الثامن والثلاثون: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا...» ٥٠٧
- حكم بغض أولياء الله ٥٠٧

- معنى الولي والولاية لغة واصطلاحاً ٥٠٨
- الفرائض هي أحب القربات إلى الله ﷻ ٥١٠
- محبة الله ﷻ تجلب بالسعي في طاعته بأداء النوافل بعد أداء الفرائض ٥١٠
- هل التردد صفة لله ﷻ؟ ٥١٢
- الحديث التاسع والثلاثون: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ» ٥١٥
- التجاوز عن المخطئ مختص بالحكم التكليفي لا الوضعي ٥١٦
- معنى الخطأ والنسيان والإكراه ٥١٧
- الحديث الأربعون: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ...» ٥١٩
- حين العبد إلى الجنة سببه أنها موطنه الأول ٥١٩
- أعظم ما يُصاب به العبد: الغفلة عن حقيقة الدنيا ٥٢١
- الحديث الحادي والأربعون: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ...» .. ٥٢٥
- كمال الإيمان ونقصانه ٥٢٥
- ترك جنس العمل مسقط للإيمان ٥٢٧
- تفسير الإسلام والإيمان ٥٢٧
- تفاضل أهل الإيمان فيه ٥٢٩
- حكم مرتكب الكبيرة ٥٣٠
- الحديث الثاني والأربعون: قال رسول الله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي...» ٥٣٣

| | |
|-----------|-------------------------------------|
| ٥٣٤ | المقصود بابن آدم في الحديث |
| ٥٣٥ | التوبة تجب ما قبلها |
| ٥٣٥ | الفرق بين العفو والمغفرة والتوبة |
| ٥٣٦ | مع الاستغفار والندم يمحو الله خطايا |
| ٥٣٩ | الخاتمة |
| ٥٤١ | فهرس الأحاديث والآثار |
| ٥٥٥ | فهرس المصادر والمراجع |
| ٥٨٩ | فهرس الموضوعات |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس